

॥ श्रीः ॥

शास्त्रमुक्तायली

—१९३४



श्रीरामानुजसिद्धान्तसारम्

—१९३४

वात्स्य श्री श्रीनिवासाचार्यतनुजैः
श्रीवरदाचार्यैः
विरचितः ।

—१९३४

श्री कांची-प्रतिवादिभयङ्कर-अनन्ताचार्यैः

संशोधितः ।

श्रीसुदर्शनमुद्राक्षरशालायां
अमुद्यत ।

—*—

॥ श्रीकाशी ॥

१९३४

—



१९३४
१५/४/३४

श्री । भूमिका ।

अयं श्रीरामानुजसिद्धान्तसारनामा ग्रन्थो नातिसंक्षेपविस्तरं लिखितः प्रायस्मर्त्तानपि श्रीरामानुजसिद्धान्तानुसारिणः पदार्थान् लक्षणप्रमाणाभ्यां सरळ्या पद्धत्या निरूपयन् बहूपकरोति सर्वेषामेव तत्त्वजिज्ञासूनामिति मन्यामहे वयम् ।

ग्रन्थकर्तायं श्रीवरदाचार्यस्तत्त्वसारादिग्रन्थनिर्मातुः 'अम्माळ्' इति प्रसिद्धात् श्रीवरदाचार्यादन्य एवेति मन्यन्ते केचित्। अनेन ग्रन्थकर्त्रा निर्मितो नान्य कोपि ग्रन्थोऽस्माभिरुपलब्धः । महीशूरपुर राजकीय प्राच्य कौशागारे, रामानुजसिद्धान्तसारस्य द्वानादर्जा (A१७३) (१८८८) संरथौस्तः । अस्माभिस्त्वस्मरीयश्रीहृयवदन— लीलासदनपुस्तकालयस्थमेकमेवाददर्शनमलम्ब्य यथागति संशोध्य परिष्कृतोयमिति सम्भाव्यते नृनमत्र बहव एव दोषास्सुरिति । ६६: कालपूर्वमेतारब्धः प्यस्य मुद्रणं नानाविधविघ्नजातविच्छाम्बितनद पूर्णं भवति ।

इति सम्पादकः ।

श्री. ।

श्रीमते रामानुजाय नमः ।

रामानुजसिद्धान्तसारः ।



नीलोत्पलदळश्यामं निर्मलानन्दरूपिणम् ।
निर्हेतुककृपायुक्तं नित्यं सेवे रमायतिम् ॥१॥
श्रीनिवासं परं ब्रह्म जगज्जन्मादिकारणम् ।
निर्मलानन्दकल्याणगुणसन्दोहमाश्रये ॥२॥
वन्दे हस्तगिरीन्द्रेशं वाञ्छितार्थप्रदायिनम् ।
शरण्यं सर्वलोकानां प्रणतार्तिहरं हरिम् ॥३॥
वात्सेन धरदाचार्यविदुषा विदुषां मुदे ।
श्रीरामानुजसिद्धान्तसारस्सङ्गृह्यतेऽधुना ॥४॥

इह खलु "भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा जुष्टस्ततस्तेनामृतत्वमेति" "पृथगात्मानं प्रेरितारं च मत्वा जुष्टस्ततस्तेनामृतत्वमेति" "जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमि" त्यादिप्रमाणानुसारेण तत्त्वत्रयज्ञानं मोक्षसाधनमामनन्ति । तच्च प्रमाणाधीनं तत्त्वत्रयविवेकाधीनं चेत्यत्र प्रमाणं तत्त्वत्रयं च निरूप्यते, तत्रापि प्रमाणाधीनं तत्त्वत्रयनिरूपणमित्यादौ प्रमाणं निरूप्यते ।

तत्र प्रमाकरणं प्रमाणम् । प्रमा च अवाध्यव्यवहारमात्रजननस्वरूपयोग्यज्ञानविशेषः । अवाध्यविशेषणाद्विपर्ययतर्कयोर्निरासः, तयोर्वाध्यव्यवहार एव हेतुत्वात् । वस्तुतस्तर्कोऽनुमानविशेष एव, यदुपश्लेष-स्याच्छब्दयोग्यामनुग्राह्यप्रमाणविषयानुमित्यनुकूलव्यतिरेकव्याप्तिरूपेण यदि विषं भक्षयिष्यसि तदा मरिष्यसीत्यादिवाक्ये मिथ्यावचनत्वनिरासाय आपादकव्यतिरेकपर्यवसानकल्पनासमये सामान्यत एवानिष्टप्रसञ्जनमात्रस्यापादकव्यतिरेकपर्यवसान

कल्पनेन चापाद्याभावेनापादकाभावानुमितिरूपत्वनिश्चयात् । न च यद्युपश्लेषाच्छब्दयोगरूपाकारवैलक्षण्यादस्यानुमानाद्भेदाः शङ्कनीयः, उक्तरीत्याऽनुमानान्तर्भावसिद्धौ च तेषामनुमानात् । अतएव सैव सिद्धेः ।

न चानुग्राह्यप्रमाणविशेषफलस्य तर्केणैव सिद्धेस्तद्वैयर्थ्यं शङ्कनीयम्, व्यतिरेकमुखेन तत्सिद्धावप्यन्वयमुखेन तदसिद्धौ न भावात् । न च तर्कस्य प्रमाणान्तर्भावे प्रमाणानुग्राहकत्वानुपपत्तिः, प्रमाणत्वेऽप्यनुग्राह्यप्रमाणप्रवृत्तिप्रतिबन्धकविरोधिजिज्ञासानिवृत्त्यनुकूलत्येनानुग्राहकत्वोपपत्तेः । अन्यथा विरोधिजिज्ञासानिवर्तकत्वाभावे प्रमाणानुग्राहकत्वानुपपत्तेरिति ।

मात्रपदेन संशयव्यवच्छेदः, तस्य सदसद्विरुद्धकोटिद्वयावलम्बिनो वाधिनावाधितव्यवहारहेतुत्वात् । स्वरूपयोग्यविशेषणादजनितव्यवहारप्रमायामव्याप्तिवारणम्, तत्रार्थक्रियाकारिविषयकज्ञानत्वरूपयोग्यतावच्छेदकसत्त्वेन योग्यतमत्वात् । न च तर्हि तदेव लक्षणमस्त्विति वाच्यम्, तस्य लक्ष्यतावच्छेदकतया लक्षणत्वासम्भवात् ।

न चावाध्यत्वं ज्ञान एव विशेषणमस्तु, किं तस्य व्यवहारविशेषणत्वेनेति वाच्यम् ; यथार्थरूपात्यख्यात्यन्यधारूपात्यभ्युपगन्तृमते तस्य व्यवहारविशेषणत्वमन्तरेण विपर्ययनिरासकत्वासम्भवेन व्यवहारविशेषणत्वस्यावश्यकत्वात् ।

प्रतीयमानधर्मिगतवस्तुज्ञानं यथार्थख्यातिः । भ्रगविषये हि शुक्त्यादां रजतमस्त्येव, त्रिवृत्करणेन तत्रानुप्रविष्टतेजोऽस्य शुक्लमाश्वरूपेण परिणामविशेषमतो रजतसौमादृश्येन, “इदं सर्वमसृजत, यदिदं किंचे”ति श्रुतितः प्रतीयमानानामीश्वरकर्तृकमृष्टिविषयत्वावगमेन, “सौमाभावे पूतीकानमिषुणुयादि” त्यादिप्रतिनिधिभिधिना सोममदृशपूतीकादां सोममासाधार्यभूतनोमजातीयमद्भ्रावं ज्ञापयता तत्पद्ये तत्पद्मादस्य फलितत्वेन च शुक्त्यादां रजतादिम-

ज्ञाननिर्णयात् । शुक्तवयवानां भूयस्त्वेन शुक्त्यादिव्यपदेशो रज-
तादिबाधश्चोपपन्नौ । दोषविशेषेणादृष्टविशेषेण वा बहूनामपि तेषां
तिरस्कारात् , अल्पस्यापि रजतावयवादेर्ग्रहणमुपपन्नम् । विजाती-
यवह्वयवाभिभूततया तस्य कार्यकरत्वाभावश्चेति । स्वरूपतो विषय
तश्चागृहीतभेदं ज्ञानद्वयमख्यातिः । विशेष्यतावच्छेदकविरोधिधर्म-
भानमन्यथाख्यातिः । निरुक्तख्यातित्रयसाधारणं विपर्ययत्वं वा-
ध्यव्यवहारजनकत्वरूपम् , उक्तेषु सर्वेष्वपि पक्षेषु व्यवहारबाध-
स्य विपर्ययस्थले सम्प्रतिपत्तेः ।

न च प्रमालक्षणस्य स्मृतावतिव्यप्तिः, तस्या अपि प्रमात्वा
त् । न चैवं प्रमाणत्रैविध्यकथनविरोधः । प्रत्यक्षादिमूलायास्तस्याः
स्वमूलभूतप्रत्यक्षान्तर्भावेन मूलभूतप्रत्यक्षप्रामाण्याधीनप्रामाण्या-
याः स्वातन्त्र्याभावेन च स्वतन्त्रप्रमाणत्रैविध्यकथनविरोधाभावा-
त् । करणं च व्यापारवत्कारणम् । न चैवमात्ममनस्संयोगरूपव्या-
पारशालिन्यात्मनि इन्द्रियसंयोगप्रति विषये, आत्मसंयोगलक्षणव्या-
पाराश्रये शरीरे च प्रमाणलक्षणस्यातिव्याप्तिरिति वाच्यम् , अनु-
भवत्वसाक्षाद्याप्ययत्किंचिद्धर्माश्रयाशेषजन्यज्ञानवृत्त्यन्यावृत्तिका-
र्यतानिरूपितकारणताश्रयत्वे सति व्यापारवत्त्वस्य प्रमाणत्वशब्दार्थे
तयोक्तदोषाभावात् । शरीरात्मादिकारणतानिरूपितकार्यतायाः
प्रत्यक्षत्वाद्याश्रयाशेषजन्यज्ञानेतरवृत्तित्वात् , विषयनिष्ठकारणता
निरूपिकार्यतायास्तादृशाशेषज्ञानवृत्तित्वाभावात् ।

न चैवमीश्वरस्य प्रमाणत्वं न स्यात् , प्रमाकरणत्वाभावा-
दिति वाच्यम् , अस्मदीयसाम्प्रदायिकानां कुत्रापीश्वरे प्रमाणत्व
व्यवहारादर्शनेन तस्येष्टत्वात् । यदि च “ आप्तःप्रामाण्यादि” ति
सूत्रे “तन्मे प्रमाणं शिव” इत्यादौ च गौतमोदयनाचार्ययोरीश्वरे
प्रमाणत्वव्यवहारादसदाचार्यैरप्रतिषिद्धत्वाच्च ‘ अनुक्तमप्रतिषिद्धमनु-
मत’मिति न्यायेनेश्वरः प्रमाणमित्यभ्युपगम्यते, तदा नित्यप्रमाश्रय-
त्वाभावविशिष्टनिरुक्तप्रमाकरणत्वाभावरहितत्वं प्रमाणलक्षणं बोध्य

म्; ईश्वरे प्रमाकरणत्वाभावरूपविशेष्यवति नित्यप्रमाश्रयत्वाभाव
रूपविशेषणभावेन विशिष्टाभावसत्त्वान्नाव्याप्तिः । नित्यप्रमाश्रयत्वा
भावरूपविशेषणवतीन्द्रियादौ प्रमाकरणत्वाभावरूपविशेष्याभावेन
विशिष्टाभावरूपलक्षणसम्बन्धः । अलक्ष्येषु प्रमात्रादिषु नित्यप्र-
माश्रयत्वाभावरूपविशेषणस्य प्रमाकरणत्वाभावरूपविशेष्यस्य च स-
त्त्वेन विशिष्टाभावरूपलक्षणानन्वयश्च । न च नित्यमुक्तेषु नित्य
प्रमाश्रयेषु निरुक्तलक्षणसत्त्वादतिव्यप्तिः; निरुपाधिकनित्यप्रमाश्र-
यत्वस्यात्र विवक्षितत्वात् । नित्यमुक्तानां तादृशप्रमाश्रयत्वस्य
भगवन्नित्येच्छाधीनत्वेन निरुपाधिकत्वाभावाच्च तेष्वतिव्याप्तिः ।
केचित्तु- तेषामीश्वरवदेव, नित्यप्रमाश्रयत्वेन प्रामाण्यमस्त्येवेति
नातिव्याप्तिरित्यहुः । तच्च प्रमाणं त्रिविधम्- प्रत्यक्षानुमानागम-
भेदात् । न चोपमानार्थापत्त्यनुपलब्धैतिह्यसम्भवरूपप्रमाणानां स-
त्त्वात्कथं त्रिविध्यसिद्धिरिति वाच्यम्, तेषां यथायथमुक्तेष्वन्तर्भा-
वस्य वक्ष्यमाणत्वेन त्रिविध्यसिद्धेः । तथा च मनुनीक्तम्—

“ प्रत्यक्षमनुमानं च शास्त्रं च विविधागमम् ।

त्रयं सुविदितं कार्यं धर्मसिद्धिमभीप्सता ॥ ” इति ।

विविधागमरूपं शास्त्रमित्यर्थः । स्मृतीतिहासपुराणीपदंहितमित्यपि
शास्त्रं विशेष्यम्, तादृशस्यैव वेदस्य प्रामितिजनकत्वात् ।

“ पुराणन्यायामीमांसाधर्मशास्त्राङ्गगमिश्रिताः ।

वेदाः स्थानानि विद्यानां धर्मस्य च चतुर्दश ॥ ”

इतियाज्ञवल्क्यस्मृत्या तथाविधस्य सम्यग्ज्ञानजनकतायाः प्रतीरे,श्च
तथा देवलेनापि त्रयमेवोक्तम्—

“ प्रत्यक्षानुमोपदेशाः प्रमाणानि ” इति ।

प्रामित्तिरपि त्रिविधा-प्रत्यक्षानुमितिशब्दभेदात् । तत्र ज्ञाना
करणकं ज्ञानं प्रत्यक्षम् । ईश्वरप्रत्यक्षस्य नित्यतया श्रसदादिज्ञानस्य
चेन्द्रियकरणकतया ज्ञानाकरणकत्वेन प्रत्यक्षमात्रे लक्षणसम्बन्धः ।
अनुमित्यादेश्च व्यासयादिज्ञानकरणकत्वेन न तेषु लक्षणसङ्गतिः ।

न च जन्यमात्रस्यादृष्टद्वारां ज्ञानकरणकेतयो जन्यप्रत्यक्षेऽव्याप्तिः ; अदृष्टद्वारां श्रीवेङ्कटेश्वरमूर्तिप्रत्यक्षकरणकेऽभीष्टसाक्षात्कारे, निदिध्यासनद्वारां श्रवणादिज्ञानकरणके मोक्षादिसाक्षात्कारे, आहार्यारोपद्वारां प्रतियोगिज्ञानकरणके अभावप्रत्यक्षे, कोटिस्मृतिद्वारा धर्मिज्ञानकरणके संशये चाव्याप्तिः ; ज्ञानाकरणकपदेन ज्ञाननिष्ठकरणतानिरूपितानुभवत्वेसाक्षाद्वाप्यधर्मावच्छिन्नकार्यताश्रयभिन्नत्वस्य विवक्षितत्वेन उक्तदोषामावात् । उक्तस्थलेषु कार्यत्वाभीष्टसाक्षात्कारं त्रमोक्षजनकसाक्षात्कारत्वाभावप्रत्यक्षत्वसंशयत्वाद्यन्यतमावच्छिन्नकार्यताया एव सत्त्वेनानुभवत्वसाक्षाद्वाप्यभूतप्रत्यक्षत्वावच्छिन्नकार्यताया अभावात् ।

न च स्मृतौ स्मृतिव्यतिरिक्तत्वघटितानुभवत्वसाक्षाद्वाप्यधर्मावच्छिन्नकारणताविरहादिव्याप्तिः, स्मृतित्वरहितत्वेन विशेषणात् ।

तच्च प्रत्यक्षं द्विविधम्— ऐश्वरमनैश्वरं चेति । न चेन्द्रियजन्मनः प्रत्यक्षस्येन्द्रियशून्ये भगवति सम्भवाभावः शङ्कनीयः, “पश्यत्यक्षुःसमृणोत्यकर्ण” इति श्रुत्या तत्सिद्धेः । अनैश्वरप्रत्यक्षं द्विविधम्— योगिप्रत्यक्षमयोगिप्रत्यक्षं चेति । तत्र योगिप्रत्यक्षं प्रकृष्टादृष्टप्रियेपजन्यम् । तत् युक्तावस्थायां मनोमात्रजन्यम्, विद्युक्तावस्थायां बाह्येन्द्रियजन्यमपि । स चादृष्टविशेषो योगाभ्यासतपश्चर्यादिभिर्जायते । तच्च योगिप्रत्यक्षकरणभूतं बाह्यमिन्द्रियं दिव्यम् . “दिव्यं ददामि ते चक्षुरि” त्याद्यनुसारात् । आत्मतत्त्वज्ञानादेः स्वप्रकाशत्वात्मानसप्रत्यक्षं नास्तीति बृहत्सम्प्रदायः । पुनः प्रत्यक्षं द्विविधम्— स विकल्पकं निर्विकल्पकं चेति । तत्रानुवृत्तिविषयं ज्ञानं स विकल्पकम् । अनुवृत्तिश्च संस्थानरूपजात्यादेरनेकव्यक्तिवृत्तिता । सा च कालतो देशतश्च भवति । यथा अयं घटः— अयमपि घटः, पूर्वं घटः— इदानीमपि घटः, इत्येवं जात्याद्यनुवृत्तिविषयतया यज्ज्ञानं जन्यते तत्सविकल्पकम् । अनुवृत्त्यविषयं ज्ञानं निर्विकल्पकम्, यथा एकस्यां व्यक्तौ प्राथमिक घटत्वप्रकारकं ज्ञानम् ।

अत्र केचित्— इदमपि सविकल्पकमेव, सप्रकारकत्वात् ; निष्प्रकारकमेव हि ज्ञानं निर्विकल्पकम् । न च तत्र मानाभावः, एतन्न्यायकालीनं देवदत्तादिविशिष्टज्ञानं जन्यविशेषणज्ञानजन्यम्, जन्यविशिष्टज्ञानत्वात्, दण्डीति विशिष्टज्ञानादित्यनुमानस्यैव मानत्वात् ; न चेदमप्रयोजकम्, साध्यपदार्थोपस्थित्यादेः साध्यपदार्थादिरूपविशेषणज्ञानविशेषस्यानुमितिशाब्दाद्यात्मकविशिष्टज्ञानविशेषे हेतुत्पनिश्चये यद्विशेषयोरिति न्यायेन विशिष्टज्ञानत्वावच्छिन्नं प्रति विशेषणज्ञानत्वेन हेतुत्पनिश्चयात् कार्यकारणभावस्यैव विपक्षे बाधकत्वात् : न च कारणतया सिद्धयद्विशेषणज्ञानं विशिष्टसृष्टेरूपमिति वक्तुं शक्यम्, जन्मान्तरसंस्कारवशात्सृष्टिकल्पनस्यात्यन्तागतिकस्य सत्यां गताप्रयोगात् । अपूर्वं देवदत्तादेर्जन्मान्तरानुभवश्चेदानीं विशिष्टानुभवाभावेन तदधीनायाः स्मृतेरयोगाच्च ; कित्वनुभवरूपमेव, अनुभवसामग्रयास्सत्त्वात् ; तच्च प्राग्निशेषणज्ञानासत्त्वेन न विशिष्टज्ञानरूपं किंतु निष्प्रकारकमेवेति निष्प्रकारकनिर्विकल्पकसिद्धिरित्याहुः । तन्न, उक्तानुमानादेव निर्विकल्पकस्मृतेरपि सिद्धयापत्तेः, विशेषणज्ञानजन्यतावच्छेदकस्य विशिष्टज्ञानत्वस्य तत्रापि मत्त्वात् । न च पूर्वानुभवो विशेषणज्ञानत्वेन तत्र कारणम्, संस्कारेण व्यवहितत्वात् । न च संस्कारस्तस्य कारणीभूतस्य व्यापारः? स एव हि तस्य व्यापारः— यं विना यद्गर्भावच्छिन्नं न जनयति, न हि विशेषणज्ञानत्वावच्छिन्नं संस्कारं विना विशिष्टं ज्ञानं न जनयति ! धाराप्राहिकस्यते तिनैव संस्कारपूर्वेषोत्तरजननात् । न च संस्काराणां विशिष्टसृष्टतावेव सामर्थ्यात् न निर्विकल्पकसृष्टिः, विशिष्टानुभवत्वस्य कार्यतावच्छेदकत्वाच्च न व्यभिचार इति वान्यम् ; सन्निकर्षादीनामां विशिष्टज्ञानजनन एव सामर्थ्याच्च निर्विकल्पकानुभवः, कालविशेषावच्छिन्नविशिष्टज्ञानत्वस्य विशेषणज्ञानजन्यतावच्छेदकत्वाच्च व्यभिचार इत्यपि वक्तुं शक्यत्वात् । किंच सृष्टावतिप्रसङ्गमिया

भवत्वविशेषितं जन्यविशिष्टज्ञानत्वं विशेषज्ञानजन्यतावच्छेदकं वाच्यम्, तथा च तदपेक्षया लाघवाज्जन्यानुभवत्वमेव तदवच्छेदकमस्तु, तथा च निर्विकल्पकत्वेनाभिमतमपि विशेषणज्ञानजन्यं तत एव विशिष्टज्ञानं चेति न निष्प्रकारकनिर्विकल्पकसिद्धिः । न चैव मनवस्था, क्वचिद्विशिष्टज्ञानस्य स्मृतित्वेन विशेषणज्ञानानपेक्षणात् । अतोऽनुवृत्तिविषयं ज्ञानं सविकल्पकम्, तदनवगाहिज्ञानं निर्विकल्पकमिति ।

नन्वन्धस्यापि सविकल्पकादिज्ञानोदयापत्तिः; न चेन्द्रियस्य कारणतया न तदापत्तिरिति वाच्यम्, कुड्यादिव्यवहितघटग्रहणस्य तथाप्यापत्तेरिति चेन्न;—द्रव्यग्रहे इन्द्रियसंयोगस्य, तद्रतरूपादि ग्रहे इन्द्रियसंयुक्ताधेयतायाः, रूपादिगतवस्तुग्रहे इन्द्रियसंयुक्ताधेयाधेयतायाश्च प्रत्यासत्तितया कारणत्वाभ्युपगमेनोक्तापत्तेरयोगात् । न संयुक्तसमवायः प्रत्यासत्तिः, समवायासिद्धेः ।

न च नीलादिविशिष्टबुद्धिः सम्बन्धविषयिणी, विशिष्टबुद्धित्वात्, दण्डीति विशिष्टबुद्धिवत्— इत्यनुमानाल्लाघवसहकृतात् एको नित्यस्समवायः सिद्धयतीति वाच्यम्;—समवायाभ्युपगमेऽपि समवायाविशेषेण अवयवावयव्यादिपञ्चाधाराधेयभावव्यवस्थानुपपत्त्या वा-य्वादिषु समवायसत्त्वेन रूपाधारत्वरत्नत्वाप्रतीत्योरापत्त्या च रूपादिविशिष्टप्रतीतिस्थले रूपादिनिरूपितस्वरूपसम्बन्धस्य तद्ज्ञानस्य चावश्यकत्वेन तत एव तत्प्रतीत्युपपत्तावतिरिक्तस्य समवायरूपधर्मिणस्तत्सम्बन्धित्वस्य शुभ्ररूपे रूपादिनिरूपितसमवायत्वे रूपादि सम्बन्धतावच्छेदकत्वस्य च कल्पनायामत्यन्तगौरवात् । तस्मान्न संयुक्तसमवायादिः प्रत्यासत्तिः ।

अस्मिन् सविकल्पकनिर्विकल्पकरूपे ज्ञाने इन्द्रियं तत्संयोगो वा कारणमिति केचित् । निर्विकल्पकमात्रे इन्द्रिये तत्संयोगो वा कारणमन्यत्र ज्ञानं कारणम् । न चैव

तस्य प्रत्यक्षत्वं न स्यादिति वाच्यम् , ज्ञानकरणक-
 त्वनियतानुभवत्वसाक्षाद्याप्यधर्मवत्त्वस्य प्रत्यक्षलक्षणत्वात् । तस्य
 च ज्ञानकरणकेऽपि सविकल्पकज्ञाने सत्त्वात् । एवं विधसाक्षात्कारत्वा
 श्रयज्ञानकरणं प्रत्यक्षप्रमाणम् । न चैवमीश्वरेऽव्याप्तिः । तस्य प्रामाण्यं
 नास्तीत्युक्तत्वात् । यदि चाप्रतिपिद्धमन्यत्रासिद्धमनुमतमिति न्या-
 येन तस्य प्रामाण्यमभ्युपगम्यते, न निर्विशेषं सामान्यमिति न्यायेन
 प्रत्यक्षप्रमाणान्तर्भावश्च स्वीक्रियते, तदापि नानुपपत्तिः , नित्य
 प्रत्यक्षाश्रयत्वाभावविशिष्टप्रत्यक्षप्रमितिकरणताविरहरहितत्वस्य प्र-
 त्यक्षप्रमाणलक्षणत्वात् । ईश्वरेऽपि विशेषणाभावप्रयुक्तविशिष्टा-
 भावसत्त्वेनाव्याप्त्यभावादिति दिक् ।

॥ इति प्रत्यक्षनिरूपणम् ॥

अथानुमानं निरूप्यते ।

अनुमितिकरणमनुमानम् । अनुमितिश्च ज्ञानकरणकत्वं नियत
 शब्दावृत्त्यनुभवत्वसाक्षाद्याप्यधर्मवती । प्रत्यक्षत्वस्यज्ञानकरण
 कत्वनियतत्वाभावात् , शब्दस्य शब्दवृत्तित्वात् . न तयोरतिव्या-
 प्तिः । अनुमितित्वस्य ज्ञानकरणकत्वव्याप्यत्वात् , शब्दावृत्तित्वा
 चानुमितौ लक्षणसमन्वयः ।

. न चानुमाननिरूपणस्य प्रत्यक्षनिरूपणपूर्वभावः शब्दनिरू-
 णोत्तरभावो वा किं न स्यादिति वाच्यम् , व्याप्त्यादिग्रहणस्य
 प्रत्यक्षसापेक्षत्वेन शब्दशक्तिग्रहस्य चानुमान सापेक्षत्वेन
 प्रत्यक्षनिरूपणपूर्वभावागमनिरूपणानन्तरभावयोरप्रसङ्गात् ।
 न चानुमानं प्रमाणम् , व्यभिचारसंशयेन व्याप्ते
 ग्राहकाभावेन दुर्वचनत्वेन च व्याप्तिज्ञानासम्भवात् ; किं चानुमानं
 विशेषः पर्यतीयवद्भिर्न साधयति तेन व्याप्त्यभावात् , न च वदन्नि
 त्वावच्छिन्नसामान्यम् , तस्य सिद्धत्वात् ; ज्ञानप्रत्यासत्तिसहकृतमन
 सैव यद्व्यादिभानोपपत्तौ अतिरिक्तप्रमाणकल्पनायां गौरवं चेति
 चेन्न ; हेतूपन्यासेनानुमाननिरासे स्ववचनविरोधापत्तेः । त्वदुक्तहेतु

भिव्याप्तिज्ञानासम्भवरूपहेतौ व्याप्तिनिश्चयाभावेन ततोऽनुमानप्रा-
 माण्याभावसाधनायोगात् । तत्र व्याप्तिग्रहाभ्युपगमे व्यभिचारसंश-
 यव्याप्तिग्राहकाभावदुर्बलत्वादिभिव्याप्तिज्ञानासम्भवोक्तयनुपपत्तेरि-
 ति । व्याप्तेश्च ग्राहको व्यभिचारज्ञानाभाव इन्द्रियसन्निकर्षादिश्च । त-
 र्काच्च उपाधिज्ञाननिरासे कारणाभावाद्भ्यभिचारसंशयाभावः । न च
 तर्कमूलभूतव्याप्तौ व्यभिचारशङ्कानिरासाय तर्कान्तरापेक्षायामनव-
 स्था, क्वचिच्चर्कमूलभूतव्याप्तौ स्वक्रियाव्याघातेन कोटिस्तरणाद्यभावेन
 वा शङ्कानुदये तर्कापेक्षाविरहेणानवस्थाभावात् । यत्र तर्कापेक्षा तत्र
 तर्कद्वारा । भूयोदर्शनमपि व्याप्तिग्रहे प्रयोजकम् । न तु व्याप्तिग्रहे व्य-
 भिचारज्ञानाभावेन्द्रियसन्निकर्षादिवत्सहचारदर्शनमपि कारणम्,
 व्यभिचारज्ञानाभावेन्द्रियसन्निकर्षादौ सति सहचारज्ञानविळम्बेन
 व्याप्तिग्रहविळम्बाभावात् ।

न च विरुद्धस्थले व्याप्तिभ्रमं प्रति सहचारभ्रमस्य दोषतया
 हेतुत्वसिद्धौ यद्विशेषयोरिति न्यायेन व्याप्तिग्रहमात्रे सहचारज्ञान
 स्य हेतुत्वसिद्धिरिति वाच्यम्, अवृत्तिसाध्यकविरुद्धे व्याप्तिभ्रमस्या
 व्यभिचारभ्रमादेवोपपत्त्या अवृत्तिहेतुके च तस्य धृत्तिमत्त्वभ्रमादुप-
 पत्त्या च सहचारभ्रमदोषत्वस्यैवासिद्धेः । नापि व्याप्तेर्दुर्बलत्वम्, सा-
 ध्यतावच्छेदकसम्बन्धघटितसम्बन्धेनाशेषधूमाधिकरणवृत्तिसाध्यता
 वच्छेदकविशिष्टसाध्यसामानाधिकरण्यं व्याप्तिरिति निर्वचनात् । व-
 ह्निसंयोगरूपसाध्यतावच्छेदकसम्बन्धघटितस्वाश्रयसंयोगसम्बन्धे-
 नाशेषधूमाधिकरणवृत्ति वह्नित्वम्, तद्विशिष्टसामानाधिकरण्यं धूम-
 स्येति व्याप्यता । धूमसंयोगघटितपरम्परासम्बन्धेन धूमत्वं न वह्न्य-
 धिकरणाशेषवृत्तीति न व्यभिचारिण्यतिव्याप्तिः । यद्वा—अशेषसाधना
 धिकरणगोचरसाध्यवत्त्वप्रकारकप्रमाविषयसाध्यसामानाधिकरण्यं
 व्याप्तिः । अस्ति चेदं सद्देतौ धूमादौ, सर्वं धूमवत् वह्निमत् इति प्र-
 मायास्तत्त्वात् । न च व्यभिचारिणि, सर्वं वह्निमद्भूमवदिति प्रमा-

या अभावात्, अयोगोलके धूमाभावात् । अतो न व्याप्तिर्दुर्वचा । नापि किंचेत्यादिदूषणमवतरति, विशेषेण व्याप्तिग्रहाभावेऽपि सामान्यतो व्याप्तिग्रहेण पक्षधर्मताख्यसहकारिविशेषसहकृतेन विशेषसिद्धिः, ति यथा दर्शनमभ्युपगमे दोषाभावात् । नापि मनसान्यथासिद्धिः, बहिः पदार्थे मनःस्वातन्त्र्याभावात् । अन्यथा चाक्षुषादिज्ञानासिद्ध्या बाह्यमान्तरमिति विभागानुपपत्तेः । तस्मात्प्रमाणमनुमानम् ।

अनुमितिकरणं च परामर्शः, तस्य चरमकारणतया प्रमायो गव्यवच्छेदकत्वात् । व्यापारवत्कारणं कारणमिति पक्षे परामर्शजनकं व्याप्तिज्ञानं पक्षधर्मताज्ञानं वा परामर्शजनकत्वेन कारणम् । परामर्शस्य व्यापारतया व्यापारान्यत्वगर्भान्यथासिद्धिलक्षणाभावात् नान्यथासिद्धिः ।

न च विशेषणज्ञानस्याहेतुत्वाद्द्वयाप्तिज्ञानं परामर्शं न कारणमिति वाच्यम्, - विगिष्टवैशिष्यज्ञाने विशेषणतावच्छेदकप्रकारकज्ञानस्य हेतुत्वाभ्युपगमेन विशेषणतावच्छेदकीभूतव्याप्तिज्ञानस्य हेतुत्वसिद्धेः । वस्तुतः परामर्शजनकत्वेनैव कारणता, नातः परामर्शजनकज्ञानाभावात्स्मृतिलक्षणपरामर्शस्य लेऽनुमित्यभावापत्तिः । अनुमितिः सकरणिका-क्रियात्वादित्यनुमानेन लाघवमहकृतेनानुमितौ मनसः कारणत्वं कश्चिदाह ; तन्न-मनसोऽनन्तत्वेन तदपेक्षया एकत्वेन लघुभूते काल एव कारणत्वसिद्ध्या ततो मनसः कारणत्वासिद्धेः । न लिङ्गं तत्करणम्, अतीतादिस्थले व्यभिचारेण हेतुत्वस्यैवासिद्ध्या कारणत्वासिद्धेः । किंच न व्यभिचारज्ञानाभावादनुमितिसम्भवः, तस्मिन् सति व्याप्तिज्ञानविधुराणामनुमित्यदर्शनात् । व्याप्तिज्ञानस्याजनकत्वे व्यभिचारग्रहस्य जनकज्ञानविषयकत्वाभावेन विरोध्यविषयतया च प्रतिबन्धकत्वामिद्ध्या तदभावस्य हेतुत्वायोगाच्च व्याप्तिज्ञानं कारणमित्यवश्यं वाच्यम् । तथा च तेनान्यथासिद्धं लिङ्गं न कारणम्, कुतः कारणम् ? अतो व्याप्तिज्ञानं परामर्शो वा-नुमितिकरणम् ।

इदं च व्याप्तिज्ञानं उपाधिज्ञाने सति न भवतीत्यु-
पाधिज्ञानाभावो व्याप्तिग्रहे प्रयोजकः । उपाधिश्च साध्यव्यापकत्वे
सति साध्यव्यभिचारिसाधनाव्यापकः । अत्र महानसत्त्वावच्छिन्न-
वद्भिन्नव्यापकधूमाव्यापकव्यञ्जनवच्चस्योपाधित्ववारणाय साध्यव्य-
भिचारीति साधनविशेषणम् । धूमश्च न साध्यव्यभिचारीति नाति-
व्याप्तिः । साधनावच्छिन्नसाध्यव्यापके पक्षधर्मावच्छिन्नसाध्यव्याप-
के चोपाधौ शुद्धसाध्यव्यापकत्वाभावेऽपि साध्यव्यापकत्वमस्त्येवेति
न तत्राव्याप्तिः । अयं चोपाधिः साध्यव्यापकत्वसाधनाव्यापक-
त्वनिश्चयेन निश्चितः तदन्यतरसन्देहेन तदुभयसन्देहेन वा सन्दि-
ग्धश्चेति द्विविधः । प्रथमे उपाध्यभावोपाधिव्यभिचारित्वोपाध्यव्या-
प्यत्वेपु साध्याभावसाध्यव्यभिचारित्वसाध्याव्याप्यत्वान्यतमव्या-
प्यत्वनिश्चयेन साध्याभावसाध्यव्यभिचारित्वसाध्याव्याप्यत्वान्यत-
मप्रत्यक्षमन्यतमानुमितिर्वा जायत इति न साध्यानुमितिः न साध्य-
व्याप्तिप्रत्यक्षं वा उदेतुमर्हति, ग्राह्याभावनिश्चयात् । न च व्याप्तिप्रत्यक्षे
न व्यभिचारानुमितिः प्रतिबन्धिका, ग्राह्याभावप्रत्यक्षस्यैवान्यत्र ग्रा-
ह्यप्रत्यक्षप्रतिबन्धकत्वकल्पनादिति वाच्यम्, फलबलेन पक्षताघट-
कसंशयान्यव्यभिचारज्ञानत्वेन लघुतया प्रतिबन्धकत्वकल्पनेनानुमि-
तेरपि प्रतिबन्धकत्वसिद्धेः । अन्यथा ग्राह्यसंशयस्यान्यत्र प्रतिबन्ध-
कत्वादर्शनेन व्यभिचारसंशयस्यापि प्रतिबन्धकत्वानापत्त्या सन्दि-
ग्धानैकान्तिकोच्छेदायत्तेः । परामर्शानन्तरजातस्य त्वधिकव-
लत्वे पूर्वपरामर्शेऽग्रामाप्यशङ्कोदयेन तच्छून्यपरामर्शरूपकारण-
विघटकतया बाधोत्थापकतया प्रतिबन्धकता, समबलत्वे सत्प्र-
तिपक्षतया प्रतिबन्धकत्वम् । द्वितीये च बाधसन्देहेन व्य-
भिचारादिसन्देहान्नानुमितेरुदयः, व्याप्तिप्रत्यक्षस्यैव ग्राह्यस-
न्देहस्याप्युपाध्याहितस्य प्रतिबन्धकत्वात् । तथा चोपाधिज्ञानं
व्याप्तिज्ञाने प्रतिबन्धकमिति तन्निरासोऽपि तत्र कारणम् । तत्र
योग्यानां केषांचित्साधनव्यापकत्वनिश्चयेन केषांचित्साध्याव्याप-

कत्वनिश्चयेन निरासः सुलभः । अयोग्यस्य तु प्रत्यक्षे हेतौ प्रथ-
 ममेव साध्यव्याप्यत्वनिश्चयादतीन्द्रिये च प्रमाणान्तरेण साध्यव्या-
 प्यत्वनिश्चयात् हेतोस्साध्यव्याप्यताग्राहकतर्कावतारे व्याप्याव्या-
 पकत्वेन व्यापकाव्यापकत्वनिश्चयसम्भवाच्च निरासस्सुलभः । न च
 भूयोदर्शनादिना व्यभिचारज्ञाननिरासे सन्निकृष्टे महानसधूम एव
 व्याप्तिग्रहो न पर्वतधूम इति कथं ततोऽनुमितिः? परामर्शाभावादि-
 वाच्यम्,—महानसीयधूमे धूमत्वावच्छेदेन व्याप्तिग्रहे पर्वतधूमे धूम
 त्वदर्शनेन स्मृतव्याप्तेरुपनीतप्रत्यक्षात्मकपरामर्शसम्भवादिन्द्रियसं-
 बद्धसामान्याश्रयत्वरूपेन्द्रियसन्निकर्षेण संयोगसन्निकर्षाश्रयमहानस
 धूम इव पर्वतधूमेऽपि तदानीमेव व्याप्तिग्रहसम्भवेन परामर्शसम्भवा-
 च्च । न चात्र मानाभावः, आबालगोपालमानुमानिकव्यवहारानुपप-
 त्तेरेव मानत्वात् । न ह्यानुमानिकव्यवहारो नास्तीति वा स च व्य-
 म्भविरोधात् । अकारणकार्योदयप्रसङ्गाच्च । नापि प्रकारान्तरेण व्या-
 प्तिग्रह इति वक्तुं शक्यते? तत्रापि त्वदुक्तदोषप्रसङ्गात् । केनापि
 प्रकारेण व्याप्तिज्ञानं न सम्भवतीति वक्तुं न शक्यते, सर्वानुमानोच्छे-
 दे व्याप्तिभङ्गकानुमानजनकव्याप्तेरपि बाधेन विवक्षितासिद्धेः।
 घटो नास्तीति बुद्धेः यावद्विशेषाभावविपत्त्या वा अतिरिक्तसामा-
 न्याभावविपयिण्या वा अशेषविशेषप्रतियोगिकविपयतयाऽशेष-
 प्रतियोगिज्ञानजन्यत्वात् अशेषप्रतियोगिनां च निरुक्तसम्बन्धम-
 न्तरेण ज्ञातुमशक्यत्वात् तत्सिद्धिरिति ।

तच्चानुमानं द्विविधम्—अन्वयव्यतिरेकिकेवलान्वयिमेदात् ।
 अन्वयव्यतिरेकिसाध्यकमन्वयव्यतिरेकि । यथा पर्वतो वह्निमान्धू-
 मादित्यादि । अत्राभावतियोगि बह्व्यादि साध्यम्, अन्वय-
 व्यतिरेकव्याप्ती च स्तः, गृह्येते च । केवलान्वयि च एकरूप-
 सम्बन्धेन सर्ववृत्तिसाध्यकम् । यथा घटोऽभिधेयः प्रमेयत्वादि-

त्यादि । अत्र साध्यं प्रमेयत्वं सर्ववृत्ति । न चैवं विप्रतिपत्तिसन्देहयोरभावात् केवलान्वयि नानुमानमिति युक्तम्, साध्याभावकोटिकसन्देहामावेऽपि प्रमेयत्वमत्र वर्तते न वेत्याकारकस्य सम्भवेनानुमानप्रवृत्त्यविरोधात् ।

न चानुमानद्वैविध्यमयुक्तम्, व्यतिरेक्यनुमानसत्त्वादिति वाच्यम्, अनुमानत्वेन पूर्वोक्तयोर्व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्मताज्ञानतद्वेतुव्याप्तिज्ञानयोस्तत्राभावात् । न च व्यतिरेकसहचारज्ञानेनान्वयव्याप्तिग्रहात् नोक्तदोष इति युक्तम्, अन्यसहचारज्ञानान्यव्यापिग्राहकत्वेऽतिप्रसङ्गात् । न च व्यभिचारज्ञानाविरोधिसहचारज्ञानत्वेन हेतुत्वेन नातिप्रसङ्ग इति युक्तम्, क्वचित्सहचारग्रहेऽपि अधिकरणान्तरे व्यभिचारग्रहेण तस्य तद्विरोधित्वासिद्धेः । न च सहचारग्रहविषयीभूताधिकरणे तद्विवक्षितमिति युक्तम्, घटवद्वनिसहचारग्रहे धूमाभावघटसहचारग्रहे च तदधिकरणे बह्व्यभावधूमगर्भव्यभिचारग्रहासम्भवेनातिप्रसङ्गतादवस्थ्यात् । न च साध्याभावहेतुरूपदलद्वयान्यतरवत्तया उपस्थिताधिकरणे तद्विरोधित्वं विवक्षितमित्युक्तस्थले बह्व्यभाववत्तया धूमवत्तया वा नोपस्थितिरिति नातिप्रसङ्ग इति युक्तम्, केवलान्वयिनि साध्याभावाप्रसिद्ध्या निरुक्तसहचारज्ञानासम्भवेन व्याप्तिग्रहानापत्तेः । तस्माच्छाघवेन स्वसहचारज्ञानत्वेन स्वव्याप्तिज्ञानं प्रति कारणत्वं वाच्यमिति न व्यतिरेकिणि कारणसम्भवः । एतेनान्वयव्यतिरेकव्याप्तिज्ञानसाधारणं व्याप्तिज्ञानत्वं कारणतावच्छेदकं अन्वयपरामर्शे, व्यतिरेकपरामर्शे च विशेषसामग्री व्याप्तिज्ञानत्वावच्छिन्नं व्यतिरेकव्याप्तिज्ञानम्, व्यतिरेकपरामर्शश्च व्यतिरेकिणे स इति निरस्तम्, व्याप्तिज्ञानत्वस्यातिप्रसक्त्या व्यभिचाराज्ञानविरोधिव्याप्तिज्ञानत्वेन हेतुत्वकल्पनायां सामग्रीद्वयकल्पनायां चात्यन्तगौरवेण च लाघवेन स्वव्याप्तिज्ञानत्वेनैव व्याप्तिज्ञानस्य हेतुताया वाच्यत्वात्, तस्य च व्यतिरेकिण्यसम्भव एवेति न

द्यन्यं न जानीमः यत्किञ्चिज्जानीयामित्यादिकायां वा इच्छाया
पक्षतांसत्त्वात् अनुमितिरिति । सिसाधविषाविरहविशिष्टसिद्धयमा
यस्तु न पक्षपदप्रवृत्तिनिमित्तम्, गौरवात् । किञ्च सिद्धयभावस्य पक्ष-
तात्वे विपक्षेऽपि पक्षतापत्तिः । न च तत्र पक्षपदप्रयोगोऽस्ति ?
तस्मान्न सिध्यभावः पक्षता ।

साध्यवत्तया निश्चयविषयः सपक्षः । पक्षः पक्षसमो
वा न साध्यवत्तया निश्चयविषयो नापि विपक्ष इति न तेष-
तिप्रसङ्गः । उदाहरणं धूमानुमाने महानसादिः । सपक्षत्वं
च तत्सत्त्वमात्रम्, न तु व्यापकत्वरूपम्, धूमादावव्याप्तेः । स्व-
साध्याभाववद्बृत्तिरहितत्वं विपक्षव्यावृत्तिः । यथा धूमानुमाने महा-
हृदादिः । इदं च विपक्षव्यावृत्तत्वं केवलान्वयिन्यप्यस्ति, केवला-
न्वयिनि स्वसाध्याभावाप्रसिद्ध्या विपक्षाभावात् । स्वसाध्याभाव-
वद्बृत्तित्वं अपि घटो द्रव्यत्वात् इत्यादीं प्रसिद्धम्— तद्राहित्यं
केवलान्वयिन्यपि । यस्य प्रबलतया ज्ञायमानेन ग्राह्याभावनिययः स
बाधितविषयः, यथा धूमानुमाने महाहृदादिः । ज्ञायमानत्वविशेष-
णात् आभासस्यापि बाधकत्वसिद्धिः । समबलतया प्रतीयमान-
प्रमाणोपरोधाभावोऽसत्तातिपक्षत्वम् । विरुद्धविषयप्रमाणयोर्वस्तुतः
समबलत्वाभावात् प्रतीयमानत्वपदम् ।

पुनर्द्विविधमनुमानम्— स्वार्थं परार्थं चेति । स्वतस्सिद्धं
स्वार्थम्, परवाक्यपूर्वं परार्थम् । स्वतः प्रवृत्तसामग्रीजन्यं स्व-
तस्सिद्धम्, परवाक्यप्रवृत्त्या प्रयोज्यपरामर्शजन्यं परवाक्यपूर्व-
कम् । तदुक्तं तत्पररत्नाकरे— “सर्वं प्रमाणसामग्र्या स्वत एव
प्रवृत्तया जन्यते परवाक्येन वृत्तया चेति हि द्विधा । अतोऽनु-
मानं द्विविधं स्वपरारूपत्वभेदतः ।” इति । अनुमानप्रयोजकं वाक्यं
प्रतिज्ञादिपञ्चावयववाक्यम् । तत्र पक्षतावच्छेदकान्छिन्नस्य सा-
ध्यविधायकवाक्यं प्रतिज्ञा । उदाहरणवाक्यातिव्याप्तेवारणाय-

पक्षतावच्छेदकावच्छिन्नस्येति । निगमनातिव्याप्तिधारणाय साध्य-
विधायकमिति । उदाहरणं पर्वतो वह्निमानिति । हेतुत्वप्रकाशकविम-
क्त्यन्तलिङ्गवचनं हेत्ववयवः । यथा धूमादिति । उदाहरणवाक्यव्या-
वर्तनाय हेतुत्वप्रतिपादकविभक्त्यन्तत्वविशेषणम् । निगमनव्यावर्त-
नाय प्रतिपादकपदं विहाय प्रकाशकपदम् । तस्यानुवादकत्वान्ना-
तिव्याप्तिः । व्याप्तिप्रदर्शनपूर्वकं दृष्टान्तवचनमुदाहरणम् । तच्च
द्विविधम्—अन्वयव्यतिरेकभेदात् । यो यो धूमवान् सोग्निमान्
यथा महाजस इत्यन्ययोदाहरणम् । योऽग्निः स न धूमवान् यथा
महाद्वाद इति व्यतिरेकोदाहरणम् । व्याप्यस्य पक्षसम्बन्धबोधकं
वचनमुपनयः । यथा वह्निव्याप्यधूमवानयं पर्वत इति । हेत्व-
भिधानपूर्वकं पक्षे साध्यस्योपसंहारकं वाक्यं निगमनम् । यथा
तस्मादग्निमानिति । अवयवपञ्चकमपि प्रयोक्तव्यमिति गौतमीयाः ।
उदाहरणान्तमुदाहरणादि वा । अवयवत्रयमेव प्रयोक्तव्यमिति
मीमांसकाः, उदाहरणोपनयावेवेति सौगताः । भाष्यकारभट्टारक
गुरुंप्रभृतिभिरनियमेन प्रयुक्तत्वादनियम इति ।

कचित्कर्तव्यनुमानाङ्गम् । स द्विविधः—व्याप्तिग्राहको विप-
यपरिशोधकश्चेति । धूमो यदि वह्निव्यभिचारी स्याद्दह्नि-
जन्यो न स्यादित्याद्यः । पर्वतस्य वह्न्यभावे शङ्किते यदि वह्निर्न
स्यात्तर्हि धूमोऽपि न स्यादिति द्वितीयः । अयं हि धूमाभाव-
रूपानिष्टप्रसङ्गनमुखेन वह्न्यभावसाधकशङ्कानिरासकतया धह्य-
नुमित्युपकारकः । अनभिमतव्यापकप्रसङ्गनं तर्कः । तस्य द्वौ
विषयौ—प्रामाणिकपरित्यागः—अप्रामाणिकस्वीकारश्चेति । उपा-
सितो देवो यदि फलप्रदो न स्यात् तर्हि अर्थिभिर्न सेव्ये
तेति प्रामाणिकपरित्यागः । यदि पीतममृतं दाहकं स्यात्
मामेपि पीतं दहेत् इत्यप्रामाणिकस्वीकारप्रसङ्गः । स पञ्चविधः—
आत्माश्रयेतरेतराश्रयचक्रिकाश्रयानवस्थानिष्टप्रसङ्गभेदात् । तर्कस्य

पञ्चाङ्गानि—आपाद्यापादकयोर्व्याप्तिः । प्रतितर्कैरप्रतिहतिः । एवं चेदेवं स्यात् न चैवमिति प्रसञ्जनीयस्य विपर्यये पर्यवसानम् । प्रसञ्जनीयस्यानिष्टत्वम्, प्रतिपक्षाबाधकत्वलक्षणमननुकूलत्वं चेति । उक्ताङ्गेष्वन्यतमहीनस्तर्काभासः । यथा—यदि पानीयं पिपासां न शमयिष्यति तदा द्रवद्रव्यमपि नाभविष्यत्, शिलावत् इत्यनुमानम् ।

अथ शब्दो निरूप्यते ।

शब्दप्रतीतिकरणं शब्दः । भ्रमाजन्यवाक्यजन्यज्ञानं शब्दप्रमा । अबोग्यवाक्यजन्यज्ञानेऽतिव्याप्तिवारणाय भ्रमाजन्नेति वाक्यविशेषणम् । अबाधितार्थकं लौकिकं वाक्यं न भ्रमजन्यमिति तज्जन्यप्रमायां तदजन्यवाक्यजन्यत्वमस्ति, वेदस्य नित्यतया तज्जन्यप्रमायामपि भ्रमाजन्यवाक्यजन्यत्वमस्तीत्युभयत्र लक्षणसमन्वयः । न च न शब्दः प्रमाणमिति वक्तुं शक्यम् । एतद्वाक्यस्याबाधितविषयत्वेऽबाधितार्थकशब्दप्रामाण्यसिद्धेः । एतस्य बाधितविषयत्वे च बाधात् । अपक्षत्वेऽनैकान्त्यात् । सकलसामग्रीविशिष्टस्य शब्दस्य सकलसहकारिविशिष्टचक्षुरादिवत्प्रमाणत्वेन प्रामाण्याविरोधात् । शब्दात्प्रत्येमीत्यबाधितानुभवाच्च । न चानुमानान्तर्गतः, एकपदार्थविशेषणकापरपदार्थविशेष्यकसंसर्गमर्यादया संसर्गविषयकप्रतीतेरनुमानादिनासंभवात् । इमानि पदानि तात्पर्यविषयसारितपदार्थसंसर्गज्ञानपूर्वकाणि—आकाङ्क्षादिमत्पदकदम्बकत्वात्—इत्यनुमितेः पदविशेष्यकत्वात् संसर्गप्रकारकत्वात्, एते पदार्थाः तात्पर्यविषयसंसर्गवन्तः इत्यनुमितेः सर्वार्थविशेष्यकत्वात् संसर्गप्रकारकत्वात्, कर्मत्वं घटवत् तदाकाङ्क्षापदसारितत्वादित्यनुमानस्थानभिमतसंसर्गसिद्धयर्थान्तरपराहत्वात् । नानुमितः—न साक्षात्कृतः—किं तु शब्दाच्छ्रुत इति

विपरीतानुभवाच्चेति । प्रमितिकरणं चाकाङ्क्षायोग्यतासत्तिमत्पद
समुदायात्मकं वाक्यम् । आकाङ्क्षायोग्यतासन्निधीनां—आकाङ्क्षा
च विभक्तिविशेषसमभिव्याहारः । स च क्रियाकारकभा-
वान्अन्यबोधे भिन्नविभक्तिसमभिव्याहारः । तेन घटः कर्मत्वमि-
त्यादौ नान्अन्यबोधः । अभेदान्वयबोधे समानविभक्तिसमभिव्या-
हारः, नीलो घटः नीलं पटमित्यादौ । योग्यता च बोध्यसंसर्गे-
णैकपदार्थेऽपरपदार्थवत्त्वम् । वह्निना सिञ्चतीत्यादौ निरूप्यत्व
संसर्गेण सेकक्रियायाः करणत्ववत्त्वाभावान्न योग्यता । अन्य
विरोधिव्यवधानाभावः आसत्तिः । गिरिर्भुक्तमग्निमानित्यादौ
पर्वताग्न्यन्वयविरोधिभुक्तपदव्यवधानमस्तीति नासत्तिः । तत्रा-
काङ्क्षासत्त्वोद्गानं शाब्दकारणम्, तद्भूमात् शाब्दबोधदर्शनात्,
तदभावसंशये तद्व्यतिरेकनिश्चये च शाब्दबोधप्रतिबन्धाच्च ।
यद्यपि योग्यतायाश्च ज्ञानं सा वा न कारणम्, अयोग्यत्वेन
ज्ञातप्रतिवादिवाक्यादन्वयबोधदर्शनात् । अन्यथा कथाया बधिर
कलहत्वापतेः; अत एवायोग्यतानिश्चयाभावोऽपि न कारणम् ।
तथापि योग्यता प्रमाजनकतावच्छेदकतया प्रमाणशब्देनापेक्षणी-
यैव । पदं च प्रामाणिकपदव्यवहारविषयः, तेन गाव्याद्यपभ्रंशे
नातिव्याप्तिः । [* ज्ञान एवात्र पदव्यवहारात्.] वाच्यतया पद-
विषयत्वं घटादेरप्यस्तीति व्यवहारपदम् । गाव्यादिशब्दे पद-
व्यवहारः

“ नामरूपं च भूतानां कृत्यानां च प्रपञ्चनम् ।

वेदशब्देभ्य. एवादौ देवादीनां चकार सः ॥ ”

इति वचनादवगम्यते । वाक्यं द्विविधम्— पौरुषेयमपौरुषेयं
चेति, पुरुषेच्छया रचितं वाक्यं पौरुषेयम् । तच्च वाक्यमाकां-
क्षादिमदन्वितार्थम् । यथा, कृष्णस्य भवने शतं रत्नानि

सन्तीत्यादि । आकांक्षादिरहितमनन्वितार्थं न वाक्यम् । गौ-
 रश्वः पुरुष इत्यादि । अपौरुषेयं सर्वमन्वितार्थमेव । न च
 “आदित्यो यूषः” “यजमानः प्रस्तर” इत्यादौ नान्वितार्थत्वम्,
 यूपादित्ययोरैक्याभावादिति वाच्यम्;—गुरुव्यार्थस्य तदभावेऽपि औप-
 चारिकाऽर्थस्य तत्सम्भवात् । शब्दस्य वृत्तिद्विधा—अभिधावृत्तिः,
 उपचारवृत्तिश्चेति । तत्र व्युत्पत्तिसिद्ध एवार्थे वृत्तिरभिधावृत्तिः,
 अजहल्लाक्षणिकादिवारणाय एवकारः । सा च त्रिविधा । रूढियोंगो
 योगरूढिश्चेति । अखण्डशक्ती रूढिः । यथा—गोषटादिशब्देषु ।
 अवयवशक्तियोंगः । यथा—पाचकादिशब्देषु । अवयवशक्तिसापेक्षा
 योगरूढिः । यथा—पङ्कजशब्दादिषु । न च पङ्कजपदं यौगिकमेव
 न रूढमिति युक्तम् । किं पङ्कजपदशक्यमिति प्रश्ने प्राज्ञानां
 प्रतिवचनदर्शनात्, पङ्कजं पद्ममिति सह प्रयोगाभावात्, पद्मे
 पङ्कजपदसमुदायस्य शक्तिग्राहकवृद्धव्यवहारापेक्षादर्शनात्, अवय-
 वव्युत्पत्तिरहितानां समुदाये व्युत्पत्तिग्रहणे पद्मप्रतीनेः, अवयव-
 शक्तेः कुमुदसाधारण्येन रूढिं विना कुमुदे पङ्कजपदप्रयोगप्र-
 तीत्योर्वारयितुमशक्यत्वाच्च रूढिसिद्धेः । न च रूढ्या कथं तत्र
 तयोर्निवारणमिति वाच्यम्.-- विरोध्यविषयाया अपि रूढेरन्वय
 प्यतिरेकाभ्यां प्रतिबन्धकत्वकल्पनात् । रूढ्या शीघ्रोपस्थिते
 पद्मएवावयवार्थान्वयबोधेन निराकारक्षतया तत्प्रतीत्यनुपपत्तेश्च ।
 उपचारवृत्तिरपि द्विधा—लक्षणा गौणी चेति । तत्र लक्षणा शक्य
 सम्बन्धादन्यत्र वृत्तिः; यथा—गङ्गायां घोष इत्यादौ गङ्गादि
 पदस्य तीरादौ । न च तत्र शक्तिरेव न स्वीक्रियत इति
 शक्यम्, गङ्गां पश्येत्युक्ते तीरं नीरं वेति संशयादर्शनात्,
 तीरादापि कदाचिदन्यत्रापि प्रयोगेण तत्रापि शक्तौ शक्या-
 शक्यविभागानुपपत्तेश्च । द्विरेफं पश्येत्यादौ लक्षितलक्षणापि लक्ष-
 णेय शक्यरेफद्वयवक्तृद्वयोध्यत्वरूपमम्बन्धात्मा, शक्ये रेफद्वय

भ्रमरपदे दर्शनकर्मत्वप्रतिपादनासम्भवेन शक्यभ्रमरपदघटितनिरुक्तसम्बन्धेन पदपद एव तस्य वृत्तेः ।

सा द्विधा—जहल्लक्षणा अजहल्लक्षणा चेति। आद्या शक्यावृत्तिलक्ष्यतावच्छेदकवती। गङ्गायां घोष इत्यत्र तीरे लक्षणा, तीरत्वस्य लक्ष्यतावच्छेदकस्य शक्यावृत्तित्वात् । द्वितीया शक्याशक्यसाधारणलक्ष्यतावच्छेदकवती, यथा काकेभ्यो दधि रक्ष्यतामित्यत्र काकपदलक्षणा, तत्र लक्ष्यतावच्छेदकस्य दध्नुपधातुकत्वस्य शक्यकाकाशक्यविडालादिसाधारणत्वात् । गङ्गायां घोष इत्यत्र गङ्गापदाद्गङ्गातीरत्वेनैव तीरबोधः । न च वृत्तिद्वयविरोधः, गङ्गायां घोषो मत्स्यश्चेत्यत्र वृत्तिद्वयदर्शनेनात्रापि तत्सम्भवात् ।

लक्षणावीजं क्वचिन्मुख्यार्थानुपपत्तिः क्वचित्तात्पर्यानुपपत्तिरिति केचित् । सर्वत्रान्यथानुपपत्तिरेव बीजम्, अन्यथानुगमात् । न चानुगतसम्भवेऽननुगतकल्पनं युक्तम् । यद्यीः प्रवेशयेत्यादावपि प्रकरणादिना प्रवेशयेति पदस्य भोजनानुकूलप्रवेशनार्थकत्वनिर्णयेन यद्यथादिरूपमुख्यार्थे तदनुपपत्तिरस्त्येव ॥

लाक्षणिकमप्यनुभावकमेव, अनुभवार्थमेव लक्षणावृत्तेः कल्पनात् । तस्याः स्मृतिमात्रार्थत्वे कार्यकारणभावादेरिव वृत्तित्वाभावप्रसङ्गात् ॥

न च शब्दानुकूलस्मृतिहेतुत्वमात्रेण वृत्तित्वमिति शङ्क्यम् । उक्तस्मृतिहेतुत्वेऽपि वृत्तित्वादेस्तन्त्रत्वेनान्योन्याश्रयात् । किञ्च घोषपदादनुभवामीत्यनुभवेन गङ्गापदात्सराभ्येवेत्यननुभवेन च लाक्षणिकस्यास्याप्यनुभावकत्वं सिद्धम् ॥

गौणी च शक्यगतगुणजातीयगुणवत्त्वरूपसादृश्यादन्यत्र वृत्तिः । यथा सिंहो देवदत्त इत्यत्र सिंहशब्दस्य सिंहगतपराक्रमजातीयगुणाश्रये देवदत्ते । न च सादृश्यमपि मुख्यार्थसम्ब-

न्धरूपमेवेति गौण्यपि लक्षणवेति शङ्कनीयम्, चन्द्रसदृशे मुखे
 चन्द्रसम्बन्धिमुखमिति व्यवहाराभावेन सादृश्यस्य सम्बन्धत्वा-
 भवात् । सम्बन्धत्वेऽपि सादृश्यात्मनेव तन्निमित्ततया सम्ब-
 न्धत्वेन निमित्तत्वाभावाच्च । सम्बन्धत्वेन निमित्तं हि लक्षणा ।
 लक्षणा गौणी च द्वे अपि निरूढानिरूढभेदेन द्विविधे । निरू-
 ढत्वं च पदविशेषसमभिव्याहारेऽर्थविशेषेऽनादितात्पर्यम् । यथा
 मृदूवादिषु गौणो गवादिशब्दः, मञ्चाः क्रोशन्तीत्यादौ मञ्चशब्दः ।
 अनिरूढस्तु—सिंहो देवदत्तः गङ्गायां घोष इत्यादौ सिंहशब्दो
 गङ्गाशब्दश्च । एतास्ता अपि वृत्तयः शब्दस्यान्विताभिधाने सह-
 कारिण्यः । तस्मादादित्यो यूयः, यजमानः प्रस्तर इत्यादीना,
 मपि गौण्या घृत्त्या निर्वाहः ॥

तदेवमपौरुषेयं वाक्यं सर्वमन्वितार्थमेव । वाक्यं च
 विध्यर्थवादादिभेदाद्बहुविधम् । विधिश्चापूर्वनियमपरिसङ्ख्याविधि
 भेदादिधा । यस्य विध्यप्रवृत्तौ कालत्रयेऽपि न प्राप्तिस्तत्रा-
 पको विधिरपूर्वविधिः । यथा—“व्रीहीन्प्रोक्षतीति” । एत-
 द्विध्यभावे प्रोक्षणस्य यागीयव्रीहिषु कदाप्यप्रवृत्तेः । विध्यभावे
 आक्षेपप्राप्तिकस्याप्राप्तांशे परिपूरणफलको विधिर्नियमविधिः ।
 यथा व्रीहीनवहन्तीत्यत्र । एतद्विध्यभावेऽपि व्रीहीणां पुरोडाश-
 प्रकृतितया साधनीभूतानां तण्डुलनिष्पत्त्याक्षेपादेवावघातप्राप्तेन तद-
 र्थे विधिः, किं त्वाक्षेपाविशेषादवघातवन्नखविदलनाद्यपि प्राप्नु-
 यादित्यवहनेनैवेत्यप्राप्तांशपरिपूरणं क्रियते । इतरनिवृत्तिफलको
 विधिः परिसङ्ख्या विधिः । यथाग्निचयने “इमामगृष्णन्नशनामृ-
 तस्त्रेत्यग्नाभिधानीमादत्त” इत्यग्निचयनेऽश्वरशनाग्रहणं गर्दभ-
 रशनाग्रहणं चेति द्वयमप्यनुष्ठेयम्, तत्र लिङ्गाविशेषात् गर्दभ-
 रशनाग्रहणेऽपि मन्त्रः प्राप्नुयादिति तन्निवृत्त्यर्थो विधिः ॥
 सिद्धार्थप्रतिपादकमर्थवाद्वाक्यम्—“वायुर्वै क्षेपिष्ठादेवता”

“सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे” ति । अत्र प्रवर्तकज्ञानाजनकतया साक्षाद-
ननुष्ठापकोऽर्थवादस्तु विधिशेषतया । प्रवर्तकं च कार्यताज्ञानमिति
शुरुः, कृतिसाध्येष्टसाधनताज्ञानमिति नैयायिकाः, इष्टसाधनताज्ञा-
नमेव प्रवर्तकं—कृत्यसाध्यताज्ञानं प्रतिबन्धकमिति नैयायिकैकदे-
शिनः, भावनाज्ञानं प्रवर्तकमिति भाट्टाः, कृतिसाध्यताज्ञानं प्रवर्तक-
मिति सिद्धान्तिनः, कृतिसाध्येष्टसाधनताज्ञानमित्यपि केचित् । तत्र
कार्यत्वमेव लिङ् पदशक्यविधिः । न त्विष्टसाधनत्वविशेषितम्, गौ-
रवात् । पच पाकं कुरु, यज, यागं कुरु इति । कृत्रा विवरणाविरणदर्श-
नादनुशासनानुरोधाच्च । इष्टसाधनत्वस्य शक्यत्वे “सर्वेभ्यः कामे-
भ्य” इति चतुर्थ्यनन्वयः, “दर्शपूर्णमासाभ्या”मिति तृतीयानन्वयः ।
न हि सर्वफलाय याग इष्टसाधनमिति सम्भवति । नापि दर्शपू-
र्णमासेन याग इष्टसाधनमिति, साधनत्वमात्रस्य विधिनैव बोधि-
तत्वात्, करणत्वज्ञानस्य प्रवृत्तावनुपयोगात् । तृतीयार्थैवर्थ्यं
च । अर्थं च विधिरनुष्ठापकात्मा केनलोऽनुष्ठानापर्याप्तः त्रीनं-
ज्ञानपेक्षते किमर्थं किं कथमिति । न हि निष्फलो भाव्यः,
नापि फलं साक्षाद्भाव्यम्, न च प्रकारमजानन् किञ्चित्करो-
तीति । तथा च औदनकामः पाकं तदुचितप्रकारेण कुर्या-
दिति वद्रेदेऽपि तथैव जिज्ञासाबोधने । तत्र किमर्थमित्याकाङ्क्षा
स्वर्गकामपदेन, किमित्याकाङ्क्षा यजिपदेन, कथमित्याकाङ्क्षा
चाङ्गनिधिना पूर्यते । सर्वफलाय यागः कार्य इत्यर्थकेन
“सर्वेभ्यः कामेभ्य” इत्यादिनोक्तप्रकारः सम्यक् ज्ञायते ।
“अग्निहोत्रमि”त्यादिना च दर्शपूर्णमासनामकेन देवताराधनं
कार्यमित्यर्थप्रतिपादनाय तृतीया सप्रयोजनेति दिक् ॥

पदज्ञानं पदार्थस्मृतिद्वारा शब्दबोधकारणम् । न तु
सारितः पदार्थः, अतीतानागतरूपस्य स्मृता शब्दबोधे च हेतु
त्वामम्भवात् । किं च वाक्यार्थस्याशब्दत्वभिष्या पदानामप्यन्वये

शक्तिः कल्प्या; तथा पदानां पदार्थे, पदार्थानां वाक्यार्थे
इति शक्तित्रयं कल्प्यमिति गौरवम् ॥

न चाकांक्षादिसहकारिलभ्यतयान्वये न शक्तिः, अनन्य
लभ्य एव शक्तिकल्पनादिति वाच्यम्,—शब्दस्य करणभूतस्य
चक्षुरादेरिव विषयप्रत्यासत्तिविरहे क्रियाजनकत्वानुपपत्त्या पदा
नामन्ययरूपविषये प्रत्यासत्त्यन्तराभावेन वृत्तिरेव प्रत्यासत्तित्व
सिद्धौ अन्यलभ्येऽपि तत्कल्पनावश्यम्भावात् । अन्यथा क्लृप्त-
प्रत्यासत्त्यभावेऽपि कार्योदये धूमज्ञानसहकारिवशादसन्निकृष्टे
वदन्त्यादौ चाक्षुषज्ञानापत्तेः । यदि च सन्निकर्ष एव चाक्षुषविषे
यत्वहेतुः तदा वृत्तिरेव शब्दविषयत्वहेतुरिति समम् । कि
च घटमिति कारकपदात् क्रियान्वयसामान्यानभिधाने सामान्य-
ज्ञानरूपकारणाभावेनान्वयविशेषजिज्ञासांनुपपत्तिः । न च जम्बी-
रादौ रूपविशेषाक्षिप्ते रससामान्ये रसविशेषस्थेनान्वयसामान्याक्षेपे
ऽन्वयविशेषस्य जिज्ञासोपपत्तिरिति युक्तम्, रसादेश्चक्षुरयोग्यत्व-
निश्चयेन तत्काले आक्षेपावतारकल्पनेऽपि, इहशब्दप्रमाणायोग्यत्व-
निश्चयाभावेन तत्पदोच्चारणकाले नियमेन व्यभिचारादर्शनसहचार
दर्शनादिरूपभिन्नसामग्रीमूलकाक्षेपावतारकल्पनस्यानौचित्यात् । त-
स्मात् पदानामितरान्वितस्वार्थेऽनुभवानुभूला शक्तिः ॥

घटपदस्य घटत्वविशिष्टे स्मारिता शक्तिः । वाक्यार्थश्च क्वचित्सि
द्धरूपः क्वचित्साध्यरूपः । आद्यो यथा नीलोऽयं घटः, पुत्रस्ते जात
इत्यादौ । द्वितीयो यथा—घटमानय, ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामी
यजेतेत्यादि । यदाह भगवान्भाष्यकारः—“कार्यार्थ एव व्युत्प-
त्तिरिति निर्बन्धो निर्निबन्धन” इति । सर्वाण्यपौरुषेयवाक्यानि
स्वतः प्रमाणान्येव, अनादिनिधनाविच्छिन्नसम्प्रदायासम्भाव्य-
मानदोषत्वात् । अनादिनिधनाविच्छिन्नसम्प्रदायत्वं च, “अनादि-
निधना क्षेपा वागुत्सृष्टा स्वयंभुवे” ति वचनादवगम्यते ॥

एतेन वेदस्यासम्भाव्यमानदोषसर्वविषयसाक्षात्कारवदी-
श्वरप्रणीततया प्रामाण्यं न स्रत इति वेदप्रामाण्यान्यथानुप-
पत्त्यैवेश्वरसिद्धिरिति वदन्तो निरस्ताः, “वाचा विरूप नित्यया’
‘तस्य ह वा एतस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतद्यद्यवेदो
यजुर्वेदस्सामवेदः’ ‘ऋचो यज्ञूपि सामानि’ “सा हि श्रीर-
भृता सतामि” त्यादि श्रुतिभ्यः, “धर्ममूले वेदमाहुर्ग्रन्थराशिम-
कृत्रिमम् । स्वयम्भूरेष भगवान्वेदः” इत्यादिस्मृतिभ्यश्च वेदस्य
नित्यत्वावगमात् । समर्थितं चेदं वेदानां नित्यत्वं “अत
एव च नित्यत्वमि”त्यत्र पाराशर्येण । न च अर्धवादे, “अग्ने-
ऋग्वेदः, वायोर्यजुर्वेदः, आदित्यात्सामवेदः” इति वेदानाम-
ग्न्यादिजन्यत्वावगमाद्विरोधश्शङ्कनीयः, पूर्वसिद्धानेव ऋग्वेदादी-
ननधीत्यैव स्वरतो वर्णतश्चास्फुलितानपश्यन्नित्येतदर्थकतया वि-
रोधाभावात्, अत्र एव “ऋचस्सामानि जज्ञिरे” “मन्त्रकृतो
वृगीते” इत्यादेरपि न विरोधः, न च चिरकालिकत्वाभिप्रायेण
चातुर्मास्यफलनित्यत्वकथनवदिदं नित्यत्ववचनमिति किं न स्या-
दिति वाच्यम्,—“वेदार्थे यः स्वयं ज्ञातः तत्र शङ्का भवे”
दिति, ऋपिमिः परिगीतेऽर्थे का शङ्का स्यान्महात्मनः “स्वबुद्धिक-
ल्पितन्यायात् बलीयो ह्युपवृंहण”मित्यादिना स्वबुद्धिकल्पितन्या-
यकल्प्यार्थापेक्षया ऋपिप्रोक्ता प्रबलोपवृंहणसिद्ध एवार्थो वेदानां
ग्राह्य इत्यवगमेन “अकृत्रिमं वेदं” इति वचनानुसारेणैवार्थस्य
वाच्यत्वात्, तस्माद्वेदस्य नित्यतया कारणदोषाभावाद्बोधकप्र-
त्ययाभावाच्च कृत्स्नोऽपि वेदः प्रमाणम् ।

न च कार्यपराणामेव प्रामाण्यात् सिद्धब्रह्मपरवेदान्तवा-
क्यानां न प्रामाण्यमिति शङ्कनीयम्, उपासनाविधिदर्शनेन तदे-
कवाक्यतामुपगतानां तेषां कार्यपरत्वस्यापि सम्भवात्, कार्य-
पराणामेव प्रामाण्ये रघुकृतं काव्यमित्यादिवाक्यानां प्रामाण्या-

तदभिमानिदेवताभूतसङ्कर्षणाद्यवतारविषयत्वाच्च पाञ्चरात्रप्रामा-
ण्यसिद्धेः ॥

स्मृतिवेदमूला, तदाह शङ्खः, “सर्गा एव ता वेद-
मूला दृष्टार्थान्परित्यज्यत्वि” ति ॥

“दुर्बोधा वैदिकाः शब्दाः प्रकीर्णत्वाच्च ये खिलाः ।
तज्ज्ञैस्त एव स्पष्टार्थाः स्मृतिस्तन्त्रे प्रतिष्ठिताः ॥”

इति सति वेदे स्मृतिप्रणयनस्य मार्थक्यं प्रदर्शितम् । इति-
हासपुराणयोः—“इतिहासपुराणाभ्यां वेदं समुपबृंहयेत् । विमे-
त्यल्पश्रुता”दिति वचनेन वेदमूलकत्वमुक्तम्, शिष्टाचारः शिष्ट-
वचनं च प्रमाणम्, “वेदोऽखिलो धर्ममूलं स्मृतिशीले च
तद्विदाम् । आचारश्चैव साधूनामि”ति मनुक्तेः, “यं शिष्टा
ब्राह्मणा ब्रूयुः स धर्मस्स्यादशङ्कित” इत्युक्तेश्च । श्रुतिस्मृत्याचा-
रेषु पूर्वं पूर्वं प्लीयः । स्मृतिषु मनुस्मृतिर्यलीयसी । “मन्वर्थं
विपरीता तु या स्मृतिस्ता न शस्यत” इति वचनात् । “यद्वै
किं च मनुरवदत्” इति श्रुतिश्च । पुराणेषु सात्त्विकम्, सा-
त्त्विकेषु वैष्णवं पुराणं प्लीयः,

“पुराणसंहिताकर्ता भवान्वत्स भविष्यति ।
देवतापारमार्थ्यं च यथावद्वेत्स्यते भवान् ॥”

वसिष्ठपुलस्त्यवरप्रदानलब्धदेवतापारमार्थ्यज्ञानवत्तया परिगृहीत-
पराशरप्रणीतत्वात् ।

तदेवम्,

“प्रत्यक्षं चानुमानं च शास्त्रं च विविधागमम् ।
तयं सुविदितं कायं धर्मसिद्धिमभीप्सता ॥”

इत्याप्तोक्तं प्रमाणत्रयं निरूपितम्, अर्थापत्तिसम्भवैतिह्योपमानान्यत्रैवान्तर्भवन्ति, अनुपपद्यमानेन तदुपपादकर्थान्तरकल्पनमर्थापत्तिः, यथा जीवतो गृहासत्त्वेन बहिस्सत्त्वं विनाऽनुपपद्यमानेन बहिस्सत्त्वकल्पनम्, इदं च देवदत्तो बहिरास्ते जीवित्वे सति गृहासत्त्वात्, यः जीवित्वे सति गृहेऽसन् स तदन्यत्र वर्तते, यथाहमित्यनुमानेनैव सिद्ध्यति । न चोपरि सवितारं विनानुपपद्यमानेन भूमिगतालोकेन पश्चिमदेशगतवृष्टिं विना पूर्वदेशीयप्रवाहोनुपपन्न इति ज्ञानादुपरि सवितृकल्पनम् । पश्चिमदेशे वृष्टिकल्पनं च यन्न तदनुमानात्सिद्ध्यति, सामानाधिकरण्यज्ञानाद्यभावेनानुमानाप्रवृत्तेरिति वाच्यम् ;— अनुमाने हि यद्देशे यस्य सत्त्वं यद्देशीययत्सत्त्वाधीनं तेन तत्सिद्ध्यति, तथा च पक्षे साध्यसम्बन्धोपपादकसम्बन्धप्रतियोगिज्ञानं समानाधिकरणव्यधिकरणसाधारणमनुमितिकारणम्, भूम्या लोकसम्बन्ध आकाशे साध्यभूतसूर्यसम्बन्धप्रयोज्य इति ज्ञानसत्त्वात् गगनं सूर्यवत् भूम्यालोकात्— इत्यनुमानमवतरति, पर्वते वह्निसम्बन्धः पर्वतधूमसम्बन्धप्रयोज्य इति ज्ञानसत्त्वात् पर्वतो वह्निमान्धूमादित्वनुमानमवतरतीत्यर्थापत्तिरनुमानेनान्यथासिद्धैव ; शतं सहस्रे सम्भवतीति सम्भवोऽपि अनुमानेनान्यथासिद्धः, सहस्रसङ्ख्या खन्यूनशतसङ्ख्याधिकरणव्यतिरिक्तेन सह तदधिकरणवर्तिनी तदधिकसङ्ख्यात्वात्,— एकत्वाधिकद्वित्वसङ्ख्यावत्—इत्यनुमानावतारसम्भवात् ।

उपमानमप्यनुमानान्तर्भूतमेव, तथाहि—यथा गौस्तथा गवय इति श्रुतातिदेशवाक्यस्य पश्चाद्भनं गतस्य वाक्यान्तर्भूतगोसादृश्यस्य गवये यत्प्रतिसन्धानं तदुपमानम् । अयं गवयपदवाच्य इति वाच्यवाचकभावज्ञानमुपमितिः, इयं च गवयत्वविशिष्टो धर्मो गवयपदवाच्यः नियमेन तत्र प्रयुज्यमा-

नत्वात्, यद्गन्धो यत्र नियमेन प्रपृज्यते स तच्छब्दवाच्यः,
यथा गोपटाद्याः ॥

मिथ्यावादिनामावाग्यम्पदार्थान्तरगङ्गीकृत्य तद्ग्रहणा-
यानुपलब्ध्यायं प्रमाणान्तरमामनन्ति, अमात्रस्य पदार्थान्तर-
त्वेऽपि संयुक्तविशेषणतारूपस्योभयाभ्युपेतस्येन्द्रियप्रत्यामत्तित्वरू-
पधर्ममात्ररूपनेन चतुरादीन्द्रियेणाभावग्रहोपपत्तावतिरिक्तप्रमा-
णकल्पना गौरवपराहता । वस्तुतो नाभावोऽतिरिक्तः, क्लृप्तनो-
भयाभ्युपेतेनाभावाश्रयतया पराभ्युपगताधिकरणतत्कालसम्बन्धा-
दिनाऽभावाप्रतीत्युपपत्तावतिरिक्ताभावाकल्पनाया गौरवात्, अन्व-
याऽभावाभावाप्यतिरिक्तस्य कल्पनापत्तेः, संयुक्तावस्थरूपालं
तत्कालसम्बन्धो वा घटप्रागभावः भविष्यत्कूपालं तत्कालसम्बन्धो
वा घटनाशः घटप्रदूतलभिन्नभूतलं तत्कालसम्बन्धो वा
घटात्यन्ताभावः । यन्मिन्नगते, इतरतादात्म्यारोपो न भ-
वति तदेव भेदः । स च नीलपीतगुणेषु तत्स्वरूपमेव,
तत्स्वरूपावगमे सत्यन्यतादात्म्यारोपायोगात् । घटादीं तु पटा-
दिभेदो घटत्वमेव, स्वरूपावगमेऽप्यन्यतादात्म्यारोपदर्शनात्,—
घटत्वावगम एव तन्निरुक्तेः । अतो घटस्येतरभेदो घटत्व-
मेव । तस्याप्यन्यस्याद्भेदस्तत्स्वरूपमेव, अतो नानवस्था, अतो-
ऽभावास्यैवाभावत्वात् तद्ग्रहणं प्रत्यक्षेणैव भवतीति नानुपलब्धिः
प्रमाणान्तरमिति ॥

प्रमाणनिरूपणं समाप्तम् ॥

—:१:—

एवं प्रमाणे निरूपिते तस्मात्पुरुषधारेयैश्वरसिद्धिः । तत्र
प्रत्यक्षाग्नेद्वरसिद्धिः, रूपादिरहितेऽतीन्द्रिये तस्याप्रवृत्तेः । ना-
प्यनुमानात्तत्सिद्धिः, तथाविधानुमानाभावात् ।

ननु यावत्कार्यं सकर्तृकं कार्यत्वात् घटवदित्यनुमानमेव तत्साधकम्, अत्र घटादावंशतः सिद्धसाधनवारणाय यावत्कार्यत्वं पक्षतावच्छेदकमुक्तम्, यावत्कार्यत्वाधिकरणे सकर्तृकत्वासिद्ध्या न सिद्धसाधनमिति चेन्न;—हविराहुपादानगोचरादृष्टद्वारा कतिपयानुकूलज्ञानवतासदादिना सिद्धसाधनात् । घटादावदृष्टाद्वारकज्ञानादिमज्जन्यत्वस्य घटादौ दृष्टस्य च साधने दृष्टत्वाविशेषात् कर्मवश्यत्वविशेषितकर्तृजन्यत्वस्यापि सिद्ध्यापत्तिः । न च कर्मपारवश्यादिकं “न कर्मणा वर्धते नो कनीयानि”ति श्रुतिसाधितं न सिध्यतीति शङ्कनीयम्, गुणाटकमात्राधिकरणेश्वराम्युपगन्तृणामानन्दादिश्रुतेरिवाकर्मवश्यत्वश्रुतेरप्यन्यपरत्वसम्भवात्, किं च उक्तानुमानात् ज्ञानवज्जन्यत्वसिद्धावपि न सर्वविषयकज्ञानसिद्धिः । न च लाघवेन नित्यज्ञानसिद्धौ नियतविषयत्वव्यापककारणाधीनत्वनिवृत्त्या नियतविषयत्वनिवृत्तौ सर्वविषयकत्वसिद्धिरिति वाच्यम्, तथा सति चिकीर्षया अपि नित्यायास्सर्वविषयकत्वापत्त्या नित्यपारिमण्डल्याविषयकत्वप्रसङ्गेन तद्विषयचिकीर्षाकृतिभ्यां पारिमण्डल्यादिकमुत्पादयितुं तेन कार्यान्तरं जनयितुं न शक्यमितीश्वरस्य सत्यसङ्कल्पत्वभङ्गापत्तेः ।

न च कार्यत्वेन ज्ञानादित्रयजन्यत्वसिद्धौ ज्ञानोपादानयोः करणीभूतयोः कुलालीयज्ञानघटोपादानयोरवधारितो विषयविषयिभाव एव प्रत्यासत्तिरिति क्षित्याद्युपादानविषयापरोक्षज्ञानसिद्धौ तदाश्रयो नास्मदादिरिति न सिद्धसाधनमिति वाच्यम्;—अदृष्टजनकहविरादिज्ञानादिषु क्लृप्तस्यादृष्टद्वारकतत्तदुपादानसम्बन्धस्यैव तदुभयप्रत्यासत्तित्वसम्भवे विषयविषयिभावस्यान्यत्र क्लृप्तत्वदृष्टत्वाभ्यां तदुभयसम्बन्धत्वमाश्रित्य क्षितिस्थलेऽवक्लृप्तादृष्टद्वारकतदुभयसम्बन्धशालितं हविराहुपादानगो

चरज्ञानादकं परित्यज्यात्यन्तापरिदृष्टनित्यज्ञानादिकल्पनायोगात् ।
यच्च सकर्तृकत्वानुमानज्ञानादिमज्जन्यत्वानुमानाभ्यां लाघवानु-
शृहीताभ्यां कर्त्रेकत्वज्ञानाद्येकत्वसिद्धिरितीश्वरसिद्धिरिति, तत्रै-
कत्वसिद्धिरित्येकत्वसङ्ख्याविशिष्टसिद्धिरभिमता, अनेकत्वाभाव-
विशिष्टसिद्धिर्वा? आद्येऽनेकत्वसिद्धावप्येकत्वविशिष्टसिद्धिरस्त्येवेति
सिद्धसाधनं दुर्वारमेव, अन्त्ये न लाघवम्, अनुमितेनेकत्वा-
भावविषयतया गौरवात् । न चाग्रे वस्तुलाघवसिद्धयर्थं ला-
घवसहकृतमनुमानं विषयगौरवमनुमन्यत इति युक्तम्, तथा
सति लाघवतर्कसहकृतस्य लिङ्गज्ञानकारणताग्राहकस्य ज्ञानद्वय
स्थले विशिष्टज्ञानकल्पनया वस्तुलाघवसिद्ध्यर्थं व्याप्यतावच्छे-
दकप्रकारकज्ञानत्वावच्छिन्नकारणताविषयकत्वापत्तेः । किञ्च श-
रीरजन्यतावच्छेदकं कर्तृजन्यत्वम्, लाघवात्, न तु घटत्वा-
दिकम्, गौरवात्, तथा च क्षित्यादीं शरीरजन्यत्वाभावात्
न कर्तृजन्यत्वसिद्धिः । न च कर्तृजन्यतावच्छेदकं घटत्वा-
दिकं कल्पनीयमिति तवापि गौरवं तुल्यमिति वाच्यम्,—
एतद्गौरवसाम्येऽपि त्वन्मते ज्ञाननिष्ठेन्द्रियजन्यतावच्छेदकेच्छा-
निष्ठज्ञानजन्यतावच्छेदककृतिनिष्ठेच्छाजन्यतावच्छेदकेषु जन्यत्व-
प्रवेशगौरवस्याधिकत्वात् । तस्मान्नानुमानादीश्वरसिद्धिः । अतः
शास्त्रादेव सर्वोपादानभूतसर्वज्ञेश्वरसिद्धिः । तथा सूत्रित च,
“शास्त्रयोनित्वदि”ति ॥

तस्मात् “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, येन जाता-
नि जीवन्ति, यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति, तद्विजिज्ञासस्व, तद्ब्रह्म ।”
“सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ।”

“क्लेशकर्मविपाकैस्तु वासनाभिस्तथैव च ।
अपरामृष्ट एवेह पुरुषो हीश्वरः स्मृतः ॥”

“उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः ।

यो लोकत्रयमाविश्य विभर्त्यव्यय ईश्वरः ॥”

“तेजोबलैश्वर्यमहाबोधमुवीर्यशक्त्यादिगुणैकराशिः ।

परः पराणां सकला न यत्र क्लेशादयस्सन्ति परावरेशे ॥”

इत्यादिश्रुतिस्मृतिपुराणादिभिरेव परं ब्रह्मावगन्तव्यम् । न तु गुणदूषितपुरुषबुध्पुत्रेक्षितयुक्तिकलापात्, सम्भाव्यमानान्यथा-सिद्धेः । तदुक्तम् ।

“वेदार्थो यः स्वयंज्ञानस्तत्र ज्ञानं भवेदपि ।

ऋषिभिर्निश्चिते तस्मिन्का शङ्का स्यान्महात्मनाम् ॥” इति ।

तच्च शास्त्रैकप्रमाणकं परं ब्रह्म श्रियः पतिः श्रीमन्नारायण एव, लक्ष्यभूतब्रह्मस्वरूपशोधके “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे”ति चाक्षये नारायणरूढानन्तशब्देन ब्रह्मणो नारायणत्वप्रतीतेः । कारणत्वेन लक्षितस्य ‘सदेवे’त्यादिलान्दोग्यवाक्येन सद्रूपतयावधारितस्य “ब्रह्मवे” त्यादिवाजसनेयवाक्येन ब्रह्मतयावधारितस्य ‘आत्मा वा इदमि’त्यादितैत्तिरीयवाक्येन चेतनरूपतयावधारितस्य “एको ह वै नारायण आसीदि”ति महोपनिषद्वाक्येन नारायणरूपत्वावधारणात् ।

“आधूतसंप्लवे प्राप्ते प्रणष्टे प्रकृतौ महान् ।

एकस्तिष्ठति भूतात्मा सकृन्नारायणः प्रभुः ॥

राजाधिराजस्सर्वेषां विष्णुर्ब्रह्ममयो महान् ।

ईश्वरं तं विजानीमः स प्रभुः स प्रजापतिः ।

ईश्वरो भगवान्विष्णुः परमात्माहमर्जुन ।

शास्ता चराचरस्यैको यतीनां परमा गतिः”

इत्यादिप्रचनाच्च न ब्रह्मा न शङ्करो नेन्द्रादिः कारणलक्षणलक्षिते ब्रह्मे, “न ब्रह्मा नेशानो नेमे द्यावापृथिवी न नक्षत्राणि ।”

“पुराथ प्रलये प्राप्ते नष्टे स्थावरजङ्गमे ।
ब्रह्मादिषु प्रलीनेषु नष्टे लोके चराचरे ॥”

इत्यादिश्रुतिस्मृतिषु तेषां कारणत्वनिषेधात् ।

किं च ‘पुरुषो ह वै नारायणोऽकामयत प्रजासृजेये’त्या
रम्याम्नाते “नारायणाद्ब्रह्मा जायते । नारायणाद्बुद्धो जायते । ना
रायणात्प्रजापतिर्जायते । नारायणादिन्द्रो जायते । नारायणा-
द्द्वादश्यादित्या रुद्रा वसवः प्रजापतयश्च सर्वे देवाः समुत्पद्यन्ते
सर्वे लोकाः सर्वाणि च भूतानि । नारायणादेव समुत्पद्यन्ते
नारायणे प्रलीयन्ते” इत्यादौ कण्ठरवेण नारायणस्य सर्वजग-
त्कारणत्वं ब्रह्मादीनां च तज्जन्यत्वं प्रतिपादितम् । अतो नारा
यण एव जगत्कारणत्वलक्षणलक्षितं ब्रह्म ।

न च “यदा तमस्तन्न दिवा न रात्रिः न सन्न चासच्छिव
एव केवलः । तदक्षरं तत्सवितुर्वरेण्यं प्रज्ञा च तस्मात्प्रसृता
पुराणी” इति श्वेताश्वतरवाक्योक्तशिव एव कारणवाक्यानां
पर्यवसानमस्तु, “एको ह वै नारायण आसीदि”ति वाक्यमपि
परमशिवाच्चारायण आसीदुत्पन्न इत्यर्थकं न विरुध्यत इति वा-
च्यम्,—“शाश्वतं शिवमच्युतमि”त्यादिषु नारायणेऽपि शिवशब्द
प्रयोगदर्शनेन मङ्गलादावपि दृष्टप्रयोगस्य साधारणस्य शिवशब्दस्य
देवताविशेषनिर्णायकत्वाभावेन च श्वेताश्वतरस्य नारायणविषयत्वे
नाप्युपपत्तेः । “आसीदि”ति पदं नोत्पत्त्यर्थकम्, ‘न ब्रह्मा
नेशन’ इति निषेधानुपपत्तेः; प्रथममिति पदकश्यनेन निषेधसम
र्थने तस्यैव दोषत्वात्, हेतुवाचिपञ्चम्यन्तपदाध्याहारापत्तेः,
“एकस्तिष्ठती”ति स्थित्यर्थत्वग्राहकोपबृंहणविरोधापत्तेः, “स-
देव सोऽग्रेऽमग्न आसीत्” इत्यादिवाक्यवैरूप्यापत्तेश्च । न च ना-
रायणशब्दः श्रुतिषु नारायणे शिवशब्दवच्छिवे प्रयुक्तो दृष्टः ?

ने च “नाराणामयनं यस्मादि”ति पुराणे शिवे नारायणनामनि-
र्वचनात् नारायणशब्दः शिवविषयतयान्यथासिद्ध इति वा-
च्यम्,— “न तु नारायणादीनां नाम्नामन्यत्र सम्भवः ।
अन्यनाम्नां गतिर्विष्णुरेक एव प्रकीर्तित” इत्यादिवचनेन ना-
रायणादिशब्दानां अन्यत्र शक्त्या सम्भवाभावस्य शिवादिश-
ब्दानां नारायणे मुख्यतायाश्च स्फुटं प्रतीतेः । तस्मादुपनिषत्सु
कारणविषये प्रयुक्तानां देवतान्तरवाचिनां शब्दानां निरुक्त-
वचनेन विष्णावन्वयथासिद्धतयाऽन्यथासिद्धनारायणपदघटितका-
रणवाक्यानुसारेण सर्वा अप्युपनिषदो नारायणकारणत्वपरा इति
सिद्धम् ।

किं च “आब्रह्मस्तम्बपर्यन्ता जगदन्तर्व्यवस्थिताः ।
प्राणिनः कर्मजनितसंसारवशवर्तिनः ॥
अहो चत महद्दुःखं घेदनाशनजन्म च ।
प्राप्तं दुनोति हृदयं मादिशोकाप्यरुन्धयन् ॥
यस्मादनपराधस्य शिरश्छिन्नं त्वया मम ।
तस्माच्छापसमायुक्तः कपालीत्वं भविष्यसि ॥
ब्रह्महाकुलितो भूत्वा चरंस्तीर्थानि भूतले ।
ततोऽहं गतवान्देवि हिमवन्तं शिलोचयम् ॥”

इत्यादिशौनकनारायणीयादिवचनैः कर्मवश्यतयावगता ब्रह्मरू-
पादयः,

“ब्रह्माद्याः सकला देवा मनुष्याः पशवस्तथा ।
विष्णुमायामहावर्तगाढान्धतमसावृताः ॥”

इत्यादिवचनात्प्रकृतिवश्यतयावगताः,

“प्रजापतिं च रुद्रं चाप्यहमेव सृजामि वै ।
तौ तु मां न विजानीतौ मम मायाविमोहितौ ॥

ने च “नाराणामयनं यस्मादि”ति पुराणे शिवे नारायणनामनि-
र्वचनात् नारायणशब्दः शिवविषयतयान्यथासिद्ध इति वा-
च्यम्,— “न तु नारायणादीनां नाम्नामन्यत्र सम्भवः ।
अन्यनाम्नां गतिर्विष्णुरेक एव प्रकीर्तित” इत्यादिवचनेन ना-
रायणादिशब्दानां अन्यत्र शक्त्या सम्भवाभावस्य शिवादिश-
ब्दानां नारायणे मुख्यतायाश्च स्फुटं प्रतीतेः । तस्मादुपनिपत्सु
कारणविषये प्रयुक्तानां देवतान्तरवाचिनां शब्दानां निरुक्त-
वचनेन विष्णावन्यथासिद्धतयाऽन्यथासिद्धनारायणपदघटितका-
रणवाक्यानुसारेण सर्वा अप्युपनिपदो नारायणकारणत्वपरा इति
सिद्धम् ।

किं च “आब्रह्मस्तम्बपर्यन्ता जगदन्तर्व्यवस्थिताः ।
प्राणिनः कर्मजनितसंसारवशवर्तिनः ॥
अहो वत महद्दुःखं वेदनाशनजन्म च ।
प्राप्तं दुनोति हृदयं मादिशोकाप्यरुन्धयन् ॥
यस्मादनपराधस्य शिरश्छिन्नं त्वया मम ।
तस्माच्छापसमायुक्तः कपालीत्वं भविष्यसि ॥
ब्रह्महाकुलितो भूत्वा चरंस्तीर्थानि भूतले ।
ततोऽहं गतवान्देवि हिमवन्तं शिलोच्चयम् ॥”

इत्यादिशौनकनारायणीयादिवचनैः कर्मवश्यतयावगता ब्रह्मरु-
ग्दयः,

“ब्रह्माद्याः सकला देवा मनुष्याः पशवस्तथा ।
विष्णुमायामहावर्तगाढान्धतमसावृताः ॥”

इत्यादिवचनात्प्रकृतिवश्यतयावगताः,

“प्रजापतिं च रुद्रं चाप्यहमेव सृजामि वै ।
तौ तु मां न विजानीतौ मम मायाविमोहिता ॥

त्युक्तलोहितरूपाश्रयात्तेजसो व्यावृत्तिः । अस्नेहमिति स्नेहगुणाश्रयाज्जलाद्यावृत्तिः । तमश्शब्दो नीलरूपपरः, छायातमसोः पृथिवीधर्मत्वादच्छायमतम इति पदाभ्यां पृथिव्या व्यावृत्तिः । अवाग्व्याकाशमिति वाग्व्याकाशाभ्यां व्यावृत्तिः । असङ्गमरसमगन्धमिति विषयपञ्चकव्यावृत्तिः । रूपशब्दयोरुपलक्षणमेतत् । अचक्षुष्कमश्रोत्रमवाह्मनस्कमितीन्द्रियान्तरस्याप्युपलक्षकम्, तेन ज्ञानेन्द्रियाद्यावृत्तिः । अवागिति सर्वकर्मेन्द्रियोपलक्षकम्, तेन कर्मेन्द्रियाद्यावृत्तिः । अतेजस्कमित्यहङ्काराद्यावृत्तिः, तेजोविशेषत्वादहङ्कारस्य । स्वार्थे क्विप्रत्ययः । अग्राणमिति प्राणाद्यावृत्तिः । अमुखमिति शरीराद्यावृत्तिः । अमात्रमिति तन्मात्रेभ्यः । अनन्तरमवाह्यमितिसावयवात् । न तदश्नातीति जीवात्, जीवस्य “पिप्पलं स्वाद्वत्ती”ति कर्मफलभोक्त्वत्वश्रवणात् । जीवव्यावृत्तिकथनेनैव तद्भोग्यभूतप्रधानात् कालाच्च व्यावृत्तिः सिद्धा “प्रधानपुरुषव्यक्तकालानां परमं हि तदि”ति जीवेन सह प्रधानपुरुषाभ्यां व्यावृत्तेरुक्तत्वात् । तथा च चतुर्विंशतितत्त्वात्मिकायाः प्रकृतेः पञ्चविंशात्मकाच्च पुरुषात् विलक्षणमिदं वस्तु पञ्चविंशत्वेन वा कालापेक्षया सप्तविंशत्वेन वा निर्दिशति—“तं पञ्चविंशकमित्याहुः सप्तविंशमथापरे ।” इति । एवमेव शोधितं तैत्तिरीयश्रुत्यन्तरेण “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे”ति । निरुपाधिकसत्यत्वविशिष्टवाचिना सत्यशब्देन विकारास्पदाचेतनतत्संसृष्टचेतनाभ्यां व्यावृत्तिः । नित्यासङ्कुचितज्ञानवाचिना ज्ञानपदेन कदाचित्संकुचितज्ञानान्मुक्ताद्यावृत्तिः । देशकालवस्तुपरिच्छेदरहितवाचिना सगुणस्वरूपस्य गुणतः स्वरूपतश्चानन्त्यमुपस्थापयतानन्तपदेन सातिशयस्वरूपगुणानित्या व्यावृत्ताः । अत्र समानाधिकरणानि सत्यादिपदानि स्वस्वप्रवृत्तिनिमित्तं सत्यत्वादिविशिष्टब्रह्मरूपकधर्म्युपस्थापकानि, भिन्नधर्मोपस्थापकत्वे सत्येकधर्म्युपस्थापकत्वं हि सामानाधिकरण्यम् । घटः कलश इत्यादिपर्यायशब्दवारणाय भिन्न

धर्मोपस्थापकत्वे सतीति; गौरश्च इत्यादिवारणाय एकधर्म्युप-
स्थापकत्वे सतीति, देवदत्तः श्यामः नीलो घटः इति समाना
धिकरणदेवदत्तश्यामादिशब्दाभ्यां देवदत्तत्वश्यामत्वादिरूपधर्म-
विशिष्टदेवदत्तादिरूपैकधर्म्युपस्थापकत्वाल्लक्षणसङ्गतिः । न च वि-
शेषणभेदेन विशिष्टभेदादेकार्थत्वमङ्गः शङ्कनीयः, प्रमाणान्तरेण
विरुद्धतयावगतानामेव भेदकतया सत्यत्वादीनामतथाभूतानां
भेदकत्वाभावात् । न च सत्यत्वतदाश्रययोः सत्यशब्दार्थत्वे
समानविभक्त्यवगतैकत्वान्वयविरोधः, विभक्त्यर्थस्य प्रातिपदि-
कार्थभूतविशेष्यभागित्वात्, अन्यथा विभक्त्यर्थकर्मत्वादेरपि वि-
शेषणानन्वयिनः प्रातिपदिकार्थानन्वयप्रसङ्गात् । न च सत्य
त्वविशिष्टे ज्ञानत्वरूपविशेषणान्तरवैशिष्ट्यबोधने विशेषणानाम-
न्योन्यसमवायप्रसङ्गः; एकविशेषणविशिष्टतयावगतस्य विशेषणा
न्तरवैशिष्ट्यबोधनभ्युपगमात्, युगपदेव हि सर्वविशेषणान्वित
विशेष्यं समानाधिकरणपदैर्बोध्यते । यौगपद्येऽपि ज्ञातत्वाज्ञात-
त्वनिबन्धनोद्देश्योपादेयभावाश्लेषपद्यते ।

केचित्तु पीतिमव्याष्टत्वं शुक्लं शुक्लव्याष्टत्वं कृष्णं रूप
मितिवदनृतजडपरिच्छिन्नव्याष्टत्वं ब्रह्म बोधयन्ति । सत्यादिपदा
नि, व्यावृत्तिश्च न धर्मः, अपि तु स्वरूपमेव, शौकल्यादिव्या
ष्टत्विवत्, जगति प्रतियोगिनिपयव्यावृत्तिबोधजनकानां न पर्या
यता, नापि वैयर्थ्यं च, तस्मादखण्डार्थबोधकं सत्यादि-
वाक्यमित्याहुः । तन्न; शक्यतावच्छेदकान्यानृतादिप्रतियो-
गिप्रकारकबोधजनकतया सत्यादिपदानां लक्षणापत्तेः । न च
मुख्यार्थमम्भवे सा युक्ता न च विकारास्पदजडपरिच्छिन्न-
जगत्कारणतया कारणवाक्यावगतस्य ब्रह्मणः स्वरूपावधारणाय
प्रवृत्तस्य सत्यादिवाक्यस्यानृतादिव्यावृत्तित्वात्पर्यावधारणात् घटी-
रित्यादिवल्लक्षणा न दोषायैति शङ्कनीयम्, कारणत्रलक्षणलक्ष्य-

स्वरूपबोधकवाक्यस्य प्रथममेव प्रष्टुतेः, सत्यत्वादिबोधनमुखेन-
निरुक्तव्याघृत्तिफलकत्वसिद्धेश्च ।

किं च — सत्यादिपदमनुतादिव्याघृत्त्युपलक्षितं बोधयति,
तद्विशिष्टं वा? आद्ये, उपलक्ष्यतावच्छेदकामावेनोपलक्षकत्वमनु-
पपन्नम्, तदभ्युपगमे सविशेषत्वम् । अन्त्ये विशेष्यप्रतीत्युपाय-
भूतविशेष्यघृत्तिधर्मस्यैव विशेषणतयाऽखण्डार्थत्वहानिः । विशेषण-
भेदेनार्थभेदश्च । विस्तरस्तु श्रुतप्रकाशिकादौ द्रष्टव्यः । तस्मा-
च्छास्त्रसमधिगम्यं नारायणारूपं परं ब्रह्म पञ्चविंशतितत्त्वात्म-
कप्रकृतेः पुरुषाच्च विलक्षणस्वरूपमिति सिद्धम् ।

एवं सत्यत्वादिगुणविशिष्टतयावगतस्सर्वेश्वरः सर्वात्मका,
“पुरुष एवेदं सर्वम्” “सर्वं खल्विदं ब्रह्म” “आत्मैवेदं सर्व-
मि”ति श्रुतेः । न च समस्तवस्तुविलक्षणस्य सर्वात्मकत्वमनुप-
पन्नमिति वाच्यम्, जीवस्य देवादिशरीरानुप्रवेशेन देवो मनु-
ष्य इतिवत् सर्ववस्तुननुप्रवेशेन सर्वमिति सर्वात्मकत्वव्यपदेशोप-
पत्तेः । सर्ववस्तुननुप्रवेशेन सर्वात्मत्वं “तदनुप्रविश्य सद्य
त्यचामवदि”त्यादिश्रुतिसिद्धम् । “एतदात्म्यमिदं सर्वं स आ-
त्मा” “यस्यात्मा शरीरं यस्य पृथिवी शरीरं, यस्यापः शरी-
रम् ।” “तत्सर्वं वै हरेस्तनुः” “तानि सर्वाणि तद्वपुः”त्यादि-
श्रुतिस्मृतिभ्यां कृत्स्नस्य प्रपञ्चस्य भगवच्छरीरत्वं चावगतम् ।
न च चेष्टेन्द्रियाश्रयत्वरूपशरीरलक्षणाभावात् न जगद्ब्रह्मशरी-
रमिति वाच्यम्,—यस्य चेतनस्य यद्द्रव्यं सर्वात्मना स्वार्थे
नियन्तुं शक्यं तत्तस्य शरीरमिति शरीरलक्षणनिर्वचनेन जगतः
शरीरत्वोपपत्तेः । अन्यथा चेष्टाश्रयत्वेन्द्रियाश्रयत्वादिरूपशरीर-
लक्षणपरिग्रहे जगद्ब्रह्मणोः शरीरशरीरिभावामिधायिनां बहूनां
शब्दानां लक्षणापत्तेः । तस्माच्च “तन्मे ब्रह्मणं शिरः”
इति पौरुषेयवाक्यगतप्रमाणव्यपदेशमुत्पत्त्याय तत्साधारणप्रमाण

लक्षणमन्यत् निरुच्य प्रमाकरणत्वरूपप्रमाणलक्षणं लौकिकं
 प्रमाणस्येत्युच्यते तथाऽपौरुषेयवेदगतशब्दमुख्यत्वाय उक्त
 शरीरसामान्यलक्षणमङ्गीकृत्य चेष्टेन्द्रियाश्रयत्वादिर्कं शरीर
 विशेषस्य लक्षणमित्यङ्गीकार्यम् । अतो जगद्ब्रह्मशरीरमेव ।
 लक्षणे यस्येति पष्ठ्यन्तेन पुत्रत्वादि त् सप्रतियोगिकमिति
 सूचितम् । तत्र “ तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशस्मभूतः ”
 इत्यत्र केवलात्मशब्दप्रयोगेऽपि तद्व्यतिरिक्तवभूतनस्तच्छरीरत्वं
 विवक्षितमिति ज्ञापनाय । धर्मभूतज्ञानेऽतिव्याप्तिवारणाय चैत-
 नस्येति पदम् । चैतन्यविशिष्टस्येत्यर्थः । जीवगतक्रियादीनां शरी-
 रत्वाभावाद्भव्यमिति । शरीरस्य स्वाधिपयकार्यं प्रति नियमना
 योगादसम्भवस्त्वादिति तद्वारणाय स्वार्थं इति । शरीरधारणसाध्य-
 कार्य इत्यर्थः । स्वार्थे योग्यमित्युक्ते शरीरधारणमध्यकार्ये भगवतो
 ऽपि योग्यत्वादतिव्याप्तिवारणाय नियन्तुमिति पदम् । आत्मवातजडी
 कृतशरीराव्याप्तिवारणाय शक्यमिति पदम् । नियमनाभावेऽपि
 तच्छक्तिभिपयन्वमस्त्येवेति न दोषः । हस्ताद्ययव नामेव नमुदि-
 तानां शरीरत्वात् न तेष्वतिव्याप्तिः । एतमिन्द्रियादिष्वपि द्रष्टव्यम् ।
 तस्माद्भगवतः सर्वशरीरकत्वान्मर्वत्वं देवमनुष्यादिशरीरके देवत्व
 मनुष्यत्ववदुपपन्नम् । स्पष्टमेवेदं “ सर्वममाप्नोपि ततोऽग्नि सर्पः ”
 “ सर्वगतत्वादनन्तस्य सर्व इत्यभिधीयते ” इत्यादिप्रतिपन्नम् । न
 तु “ सर्वं खल्विदं ब्रह्म ” आर्त्मवेदं सर्वमि ” “ त्यर्द्धं स्मरूपक्यं
 प्रतिपद्यते , चेतनाचेतनयोः किञ्चिज्ज्ञानमर्षज्ज्ञानरूपविरुद्धधर्मा
 श्रययोरैक्यायोगात् ; “ धरं प्रधानममृताक्षरं हरः । क्षरात्मानावी-
 यते देव एकः ” “ ज्ञाज्ञौ द्वावज्ञाज्ञानीशौ ” “ पृथगान्मानं
 प्रेरितारं च मत्वा ” “ नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानामेको यद्गनां
 यो विधाति कामान् ” “ यस्मात् क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः ।
 अतोऽगिम् लोके वेदे च प्रथितः पुरपोत्तमः ” । “ क्षरः सर्वाणि भूतानि

कूटस्थोऽक्षर उच्यते । उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परामात्मेत्युदाहृतः । यो लोकाजयमादिश्य विभर्त्यव्यय ईश्वर " इत्यादि श्रुतिस्मृतिभिर्भेदावगमात् । न च भेदोऽपरमार्थ इति वक्तुं शक्यम्, " जुष्टं यदा पश्यत्यन्यधीशम् " " पृथगात्मानं प्रेरितारं च मत्वे " त्यादिषु मोक्षजनकज्ञानत्रिपयत्वप्रतीतेः । ' नित्यो नित्यानामि " ति वाक्ये बहुवचनादेव घट्टनावगतौ बहूनामिति पदस्य वैयर्थ्यपरिहाराय पारमार्थिकबहुत्वावश्यम्भासेन भेदस्य पारमार्थिकत्वसिद्धेः । ' विभेदजनके ज्ञाने नाशमात्यन्तिकं गते । आत्मनो ब्रह्मणो भेदममन्तं कः करिष्यती " त्यत्र जीवनिष्ठब्रह्मप्रतियोगिकभेदोऽसत्प्रतिशेषणेन परमार्थभेदसिद्धेश्च । " सर्वं खल्वि " त्यादौ सामानाधिकरण्यां चोर एष स्थाणुरित्येव वाधार्थमित्यपि न युक्तम्, निरोधित्वेन निश्चिताकारश्रवण एव सामानाधिकरण्यस्य वाधार्थत्वेऽप्यन्यत्र तदसम्भवात् । " भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तानामि " ति सामानाधिकरण्यलक्षणस्योक्तत्वेन वाधार्थसामानाधिकरण्यस्यैवासिद्धेश्च । तस्मात्प्रपञ्च मत्य एव ।

एतेन प्रपञ्चो मित्थया दृश्यत्वाच्छ्रुतिकल्प्यत्वं-इत्याद्यनुमानं निरस्तम्, वाधात् । किञ्च तत्र पक्षत्वेनाभिमतः प्रपञ्च आत्मान्यः, किं वा जडः, उतानिर्गतीयः? आद्ये दृश्यत्वप्रति आत्मन्यनैकान्त्यम् । आत्मा न दृश्य आत्मत्वादित्यनुमानाद्वैतत्वभाससिद्धिरिति न वाच्यम्, अदृश्ये ज्ञानिपाणे दृश्ये घटादौ चात्मत्वाभावेनात्मत्वहेतोरनाधारण्यत् । आत्ममात्रस्य पक्षतया प्रमाणान्तरदृश्यैपर्यात्मनि पक्षैरुद्देशे वाधात् । न च ह... .. न व्यभिचर इति युक्तम्, तज्जातीयव्यक्तचन्नरदर्मत्वविरोधाभासेनात्मनो दृश्यत्वसम्भवात् । अन्यथा वृन्तच्छेदनकर्तृस्तज्जातीयच्छेदान्तरकर्मत्वानापत्तेः । ज्ञानव्यक्तिभेदानभ्युपगमे प्रमाणभेदव्यवहारानापत्तेः । साक्षिदृश्यत्वस्य हेतुत्वे विशेषणासिद्धेः ।

द्वितीये जडत्वं संविदन्यत्वम् , तथा च दृश्यत्वहेतोः पक्ष
भिन्नायां संविद्यनैकान्त्यम् । न च संविद अनुभाव्यत्वेऽननुभूति
त्वप्रसङ्गः , अननुभाव्यत्वेऽपि शशबिषाणवदननुभूतित्वप्रसङ्ग-
साम्यात् । तत्रासत्प्रयुक्तमननुभाव्यत्वं न त्वननुभूतित्वप्रयुक्त-
मिति चेत् ? घटादेरज्ञानाविरोधित्वप्रयुक्तमननुभूतित्वं न त्वनु-
भाव्यत्वप्रयुक्तमित्यपि पश्यतु भवान् । संविन्मात्रस्य पक्षत्वेन
प्रमाणान्तरानुभाव्यपरात्मसंविदि पक्षकदेशभूतायामननुभाव्यत्वा-
भावात्, तत्रैव व्यभिचारेणानुभाव्यत्वाननुभूतित्वयोर्व्याप्तिवाधाच्च ।
अनिर्वचनीयः प्रपञ्चशब्दार्थ इति तृतीयपक्षे आश्रयासिद्धिः ,
“ आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः ” “ दृश्यते त्वग्नया बुद्धये ” त्यादिभिरा
त्मनो दृश्यत्वविधानादनैकान्त्यं च । “ परिपश्यन्ति धीरा ” इति
श्रवणात् । “ न मांमचक्षुरभिवीक्षते तमि ” ति विशेषनिषेधात्
तत्परो दृश्यत्वनिषेधः । आत्मा न दृश्यः आत्मत्वादित्यनुमान-
मग्नीषोमीयहिंसाया अधर्ममाधकत्वानुमानवदागमवाधितं च ।
साध्यं मित्थ्यात्वं न प्रतिपन्नोपाधौ बाध्यत्वम् , बाधात् । न हि
यत्काले यद्देशे घटादयः प्रतिपन्नास्तत्काले तद्देशे घटो नास्तीति
बाधो दृश्यते ? न च भगवति प्रतिपन्नानामेव “ न च मन्थ्यानि
भूतानी ” ति निषेधदर्शनात् बाध्यत्वमिति युक्तम् , लोकरीत्या
तदाधारत्वनिषेधपरत्वात् ; अन्यथा “ मत्स्थानीत्युपधारये ”
त्याधारत्वोक्तिविरोधापत्तेः । नाप्यनिर्वचनीयत्वम् , पक्षे बाधात् ,
दृष्टान्ते साध्यैकल्याच्च । प्रतीतिबाधाम्यां हि अनिर्वचनीयत्वं
त्राभिमतम् , तत्प्रपञ्चे नास्त्येव , बाधाभावात् । अन्यत्रैव सतो
रजतरजतत्वादेः शुक्लौ प्रतीतिबाधोपपत्त्याऽनिर्वचनीयरजतामिद्वेः ।
नाप्यनिर्वचनीयरजतोत्पत्तौ कारणमस्ति । न तावत्प्रतीतिः , विषय
यं विनाप्यु पत्तेस्मम्भवात् । नापीन्द्रियम् , तस्य विशयगतधर्मा
त्पादकत्वदर्शनामिद्वेः । अतएव नेन्द्रियदोषः , तस्य रजतोत्प-

चिहेतुत्वे मानाभावात् । तस्माद्दृष्टान्तः साध्यविकलः । किञ्च प्रपञ्चो मिथ्येति साध्यभूतं मिथ्यात्वं यदि सत्यं तदा तत्रैव व्यभिचारो दृश्यत्वइतोः, अद्वैतहानिश्च । यदे मिथ्या, तदा प्रपञ्चमिथ्यात्वासिद्धिः, मिथ्यात्वस्य बाधितत्वात् । न च सत्यत्वस्य सत्यत्वे सत्यत्वबाधः, प्रत्युत सत्यत्वस्य सत्यत्वेऽबाधत्वात् प्राप्त्या तत्स्थापनमेव भवति ।

यत्तु प्रपञ्चो नाम भेदः, स च प्रमाणतः स्वरूपतश्च दुर्निरूपः ; भेदग्राहकत्वेनाभिमतं घटपटादिप्रत्यक्षं किं स्वरूपमात्रग्राहि, उत भेदग्रहि, उतोभयग्राहि ? आद्ये भेदग्राहकत्वं न स्यात्, द्वितीये असिद्धिः — स्वरूपग्रहणसापेक्षत्वात् भेदग्रहणस्य ; अन्त्ये उभयग्रहणं किं युगयत्, उत क्रमेण ? नाद्यः, स्वरूपग्रहणसाध्य भेदग्रहणस्य स्वरूपग्रहणस्य चैकदोषत्वसम्भवात् ; नद्वितीयः, ध्वनि कस्य ज्ञानस्य भेदग्रहणपर्यन्तस्थित्ययोगात् ; अत एव न प्रमाणा न्तरेण भेदग्रहणमिति प्रमाणतो दुर्निरूपत्वम् ; भेदः किं स्वरूपं धर्मो वा ? आद्ये घटो भेद इति शब्दयोः पर्यायत्वप्रसङ्गः, स्वरूपे स्वरूपामत्त्वेन भिन्नो घट इति व्यवहारानुपपत्तिः ; द्वितीये किं स धर्मस्वरूपाद्भिन्न उताभिन्नः ? आद्ये तस्यापि भेदस्तद्धर्मस्तस्यापि स इत्यनवस्था, अन्त्ये स्वरूपपक्षोक्ता दोषा इति भेदः स्वरूपतो दुर्निरूपः ; अतो भेदरूपप्रपञ्चस्य न परमार्थत्वमिति । तन्न, भेदापलापेन भेदप्रत्यक्षनिराकरणे स्वपक्षपर पक्षसाधनदूषणादिभेदव्यवहारच्छेदापत्तेः ; प्रत्यक्षाभ्युपगमे करण निरासोऽनुपपन्नः, प्रत्यक्षरूपकार्येणैव तस्य कल्पनीयत्वात् ; भेदापलापेन प्रतीतिनिर्विषयत्वे बाध्यविषयत्वे वा स्वीत्रियमाणे स्वपक्ष परंपक्षसाधनदूषणप्रतीतेरपि निर्विषयत्वबाध्यविषयत्वयोगपत्त्या भेदप्रत्यक्षानुपपत्तिः ; भेदनिराकरणेऽपि स्वदूषणसिद्धिप्रमाणस्वरूपानुपपत्तिः ; भेदप्रमाणयोरपि साधापत्त्या उपजीव्यबाधः प्रयोजनासिद्धिश्च । तस्य छेदोऽवश्याभ्युपगन्तव्य एव ।

न च प्रमाणतः स्वरूपतश्च भेदो दुर्निरूप इति वाच्यम्,—
घटस्वरूपस्य घटत्वादिरूपधर्मस्य च भेदत्वेन भिन्न इति शब्दरूप
व्यवहार एव प्रतियोगिज्ञानापेक्षत्वाभ्युपगमेन च प्रतियोगिज्ञानं
विनैव प्रथममेव प्रत्यक्षेण युगपदेव स्वरूपभेदयोर्ग्रहणाङ्गीकारात् ।
स्वरूपरूपत्वे पर्यायत्वप्रसङ्गस्तु संदिद इव स्वपरनिर्वाहकत्वाभ्यु-
पगमात्परिहृतः । तस्माद्धेदस्य प्रमाणतः स्वरूपतश्च दुर्निरूपत्वा
भावात् भेदः परमार्थ एव ।

यच्च “ नेह नानाम्ति किञ्चने ” ति प्रपञ्चनिषे-
धात्प्रपञ्चो मिथ्येति । तन्न , “ यस्मिन्पञ्च पञ्च जना ” इति
वाक्ये ब्रह्माश्रयत्वेनोक्तानां स्वरूपेण निषेधामम्भवेन तद्वाक्यस्य
ब्रह्माश्रयत्वप्रकारात् नाना-भिन्नप्रकारं वस्तु इह प्रपञ्चे नास्ति
इत्येतदर्थपरताया एव वाच्यत्वात् । “ एकमेवाद्वितीयमि ” त्यपि न
प्रपञ्चनिषेधपरम् , समाभ्यधिकनिषेधपरत्वात् । “ न तत्सम
श्चाभ्यधिकश्च दृश्यते ” इति वाक्यान्तरे तयोर्निषेधदर्शनात् । लोके
चोळनृपोऽद्वितीय एक एव सविता न द्वितीय इत्युक्त्या समाभ्य
धिरराहित्यप्रतीतेः । कुरुत्रपुत्रभटानां रश्मीनां वा व्यावृच्यप्रतीतेश्च ।
न च “ सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे ” ति अनन्तत्वं प्रतिपादितम्,
तच्च देशतः कालतो वस्तुतः परिच्छेदराहित्यम् , वस्त्वपरिच्छेदो
वस्त्वन्तराभाव एव , तथा च प्रपञ्चाभावस्मिद्ध इति वाच्यम् ; —
इदमिह न भवतीति देशपरिच्छेदवदिदमिदानीं नेति कालपरिच्छे-
दवदिदमिदं न भवतीति वस्त्वन्तरात्मनया निषेधम्यैव वस्तुपरिच्छे-
दरूपतया सर्वरूपके च ब्रह्मणि तदमम्भवेनानन्त्यमिद्वया प्रपञ्चा
भावामिद्वेः । “ यच्च किञ्चिज्जगत्यस्मिन् दृश्यते श्रूयतेऽपि वा ।
अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थित ” इति सर्ववस्तुव्याप्ति
कृतसर्वरूपत्वमेव सर्ववस्तुपरिच्छेदरूपमानन्त्यमिति स्फुटं प्रती-
त्या वस्त्वपरिच्छेद इति त्वयोक्तापरिच्छेदस्य श्रुतिविद्वत्वाच्च ।

यदि प्रपञ्चो मिथ्या तर्हि दोषो वाच्यः, स च नास्त्येव, न हि सर्वप्रपञ्चमहेतुभूतो दोषः कश्चित्प्रत्यक्षेण ज्ञायते । न च “ अहमज्ञो मामन्यं च न जानामी ” ति प्रत्यक्षेण ज्ञायत इति युक्तम्, तस्य ज्ञानाभावविषयत्वेनैवोपपत्तेः । न च प्रतियोगिभूत ज्ञानस्य ज्ञाने ज्ञानाभावप्रतीत्यनुपपत्तिः, ज्ञानाभावे प्रतियोगि ज्ञानाभावादभावप्रतीत्यनुपपत्तिरिति वाच्यम्,— अज्ञानस्य ज्ञान विरोधित्वेनैव प्रतीत्या प्रतियोगिज्ञानतद्भावयोर्विरोधस्य त्वत्पक्षे ऽपि मत्त्वात् । नाप्यनुमानात्तत्सिद्धिः । न च वाच्यं विवादाध्यासितं प्रमाणज्ञानं स्वप्रागभावातिरिक्तस्वविषयावरणस्वनिवर्त्यस्य देशगतवस्तुनन्तर्पूर्वकम्—अप्रकाशितार्थप्रकाशकत्वात्, अन्धकारे प्रथमोत्पन्नप्रदीपप्रभावदित्यनुमानमज्ञानसाधकम् ; द्वितीयज्ञाने व्यभिचारवारणायाप्रकाशितेति हेतुविशेषणम् ; स्वविषयपूर्वकत्वे नार्थान्तरवारणाय स्वदेशगतेति, ज्ञानदेशभूतात्मवृत्तिमनससंयोगपूर्वकत्वेनार्थान्तरवारणाय स्वनिवर्त्येति, रज्जुत्वज्ञाननिवर्त्यभयादि पूर्वकत्वेनार्थान्तरवारणाय स्वविषयावरणेति, प्रागभावव्यावृत्त्यर्थं प्रागभावातिरिक्तेति विशेषणमिति।—स्वप्रागभावातिरिक्तेति साध्य विशेषणवैयर्थ्यात् यस्तुपदेनैव भावलाभात् अज्ञानानुगिर्ता प्रमाणभूतायां स्वविषयभूताज्ञानावारकाज्ञानपूर्वकत्वाभावेन व्यभिचारात् । अज्ञानावारकाज्ञानाभ्युपगमे अज्ञानस्य ज्ञानाम्भवेन सत्तयैव दोषत्वे तिमिरादिवत् ज्ञानानिवर्त्यत्वापच्याऽनिर्माक्षप्रसङ्गाच्च । नापि श्रुतिरज्ञानमाधिका, अर्निर्वचनीयाज्ञानसाधकश्रुतेरभावात् । “ अनृतेन ही ” त्यत्र नञ्समासान्नर्गतर्तपदस्य “ यथावृक्षस्य सम्पुष्पितस्य दूराद्गन्धो वात्येवं पुण्यस्य कर्मण ” इत्याद्यारम्भान्नाते “ एवमनृतादात्मानमि ” ति वाक्ये इव “ ऋतं पिबन्तामि ” ति वाक्ये इव पुण्यकर्मवचनतयाऽनृतशब्देन पुण्येतरकर्मण एव प्रतिपादनात् । “ नासटासीन्नो सदासीत्तदानीमि ” ति वाक्ये चेतना

चेतनयोस्तमसि लयप्रतिपादके मदसच्छब्दयोरुत्पत्तिवाक्योपात्त
 चेतनाचेतनपरतयाऽनिर्वचनीयाज्ञानप्रतिपादकरत्वासम्भवात् , काल
 विशेषेऽनिर्वचनीयत्वायोगाच्च । “ मायां तु प्रकृतिमि ” त्यत्रापि
 मायाशब्दो न मिथ्यावचनः , “तेन मायासदृशं तच्छब्दस्याशुभा
 मिने ” त्यादौ सत्यभूतेऽत्यादौ मायाशब्दप्रयोगात् , किंत्वाश्चर्य्य
 करवचनस्सन् विचित्रनानाविधकार्यकरायां प्रकृतौ वर्तते । “ इन्द्रो
 मायाभिरि ” त्यत्र बहुवचनेन विचित्रशक्तिपर ।

किंचादिद्यया ब्रह्मणस्तिरोधानमनुपपन्नम् । तिरोधानं हि
 प्रकाशाभावः । यथान्धकारेण घटस्य तिरोधानम् । तद्वि घट
 स्थान्धकाराधीनप्रकाशाभावरूपम् । न च ब्रह्मणोऽविद्याधीन
 प्रकाशाभावस्सम्भवति , नित्यस्वप्रकाशरूपत्वात् ब्रह्मणः । न
 चाज्ञानस्याश्रयः कश्चिदस्ति । न तादृह्यत्वं तस्याश्रयः ,
 स्वनिवर्तकब्रह्मज्ञानरूपत्वाद्ब्रह्मणः , न हि निवर्त्यं निवर्तकमाश्रयते ।
 न च प्रमाणज्ञानं निवर्तकम् ब्रह्मतु न प्रमाणज्ञानमिति न
 निवर्तकमिति युक्तम् , प्रमाणज्ञानत्वस्यातिप्रसक्तत्वात् । प्रमाणजन्य
 ब्रह्मज्ञानत्वस्य गुरुतया लघ्वेन ब्रह्मज्ञानत्वस्यैव निवर्तकतावच्छे
 दकत्वाच्च । न हि ब्रह्माज्ञानं प्रपञ्चसत्यत्वज्ञानरूपं ब्रह्मासत्यमिति ज्ञा
 नरूपं वा सम्भवति , येन प्रपञ्चे मिथ्यात्वज्ञानं ब्रह्ममत्यत्वज्ञानं वा
 निवर्तकं नतु ब्रह्मस्वरूपभूतज्ञानमिति शङ्क्येत । ब्रह्ममत्यत्वप्रपञ्च
 मिथ्यात्वयोर्ब्रह्मस्वरूपरूपत्वे ब्रह्मस्वरूपज्ञानस्यापि सत्यत्वमिथ्यात्व
 ज्ञानरूपत्वाच्च । अतिरिक्तत्वे तयोः सत्यत्वेऽऽतहानिः मिथ्यात्वे
 तज्ज्ञानस्य निवर्तकत्वानुपपत्तिः—अतत्त्वज्ञानत्वत् । न च स्वरूप
 मनवधारणम् , अतो न तज्ज्ञाननिवर्तकम् , अनभ्यामदशोत्पन्न
 जलज्ञानवदिति युक्तम्—ब्रह्मस्वरूपज्ञानस्यैकमात्रकोटिज्ञानात्मक
 त्वेन कदापि संशयरूपत्वाभावेन नानाकोटिकज्ञानत्वरूपस्य त्वम

भिमतसंशयाविरोधित्वरूपस्य वानप्रधारणत्वस्य उक्तुमशक्यं
 त्यात् । जडस्यान्तःकरणवृत्तेर्ज्ञानत्वस्यैवाभावेनावधारणत्वस्य सुत
 रामनुपपत्तेः । विस्तरस्तु चण्डमारुते द्रष्टव्यः । नापि जीवाश्रय
 भजानम् , जीवानामज्ञानकल्पितत्वेन तदाश्रयत्वानुपपत्तेः ।
 तस्मात्प्रमाणानुपपत्तिरिरोधानानुपपत्त्याश्रयानुपपत्तिभिः प्रपञ्च
 ध्यामहेतुदोषरूपनायोगात् प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वायोगात् प्रपञ्चः
 सत्य एव ।

एतन्भूतस्य प्रपञ्चस्य कारणं ब्रह्मेति “ यतो वेत्या ”
 दिवाक्यं बोधयति । तच्च कारणत्वं कर्तृत्वरूपमुपादानत्वस्वरूपं
 च , कारणत्वबोधप्रपञ्चम्या अमङ्गोचाय कर्तृत्वरूपनिमित्तत्वोपा
 दनत्वोभयपरत्वापश्यम्भावात् । “ तदेतदेति ” वाक्येन घटोऽयं पूराह्वे
 मृदवासीदिति निर्देशतुल्यनिर्देशरता “ सदेव सोम्येदमग्र आसी
 दि ” ति वाक्येन च ब्रह्मणो निमित्तोपादानत्वयो सिद्धेः । “ तदा
 त्मानं स्वयमववृरुते ” ति वाक्येन ब्रह्मणो निमित्तोपादानत्वमिद्विः,
 अववृरुतेति कार्यानुकूलकृतिमत्त्वरूपकर्तृत्वस्यात्मानमिति उपादानत्व
 स्य चापगमात् । न च स्ववृत्तिभाव्यप्रस्थोपयोग्यवस्थावत्त्वमुपादा
 नत्वम् , यथा मृदो घटाप्रस्थोपयोग्योनिपिण्डावस्थावत्त्वम् , न हि
 ब्रह्मणो भाव्यप्रस्थाप्रागग्रम्याद्वयमस्ति , अतो ब्रह्म नोपादानमिति
 वाच्यम् ; आर्द्रत्वपिण्डत्वयोगमन्तरेण मृदो घटाद्यप्रस्थाया इव
 सूक्ष्मचिद्विद्योगमन्तरेण सूक्ष्मचिद्विद्योगरूपबहुभवनप्रस्थाया
 अनुपपन्नत्वेन बहुभवनवस्थाहेतुसूक्ष्मचिद्विद्योशिष्टत्वाप्रस्थामा
 दाय ब्रह्मण उपादानत्वोपपत्तेः । न च “ अविनाशीनायमात्मे ” त्या
 दिनेतिकारत्वबुद्धिभिरोव , तस्याः “ तदात्मानं स्वयमववृरुते ”
 ति वाक्यविहितभिकारंतरनिर्पेधपरतया विरोधाभावात् । अस्तु
 वा “ बहुस्यामि ” त्युक्त प्रपञ्चगतवद्वत्प्रवस्थाश्रयत्वं परम्परया ,

साक्षात्सम्बन्धनिषेधपरा च विकारनिषेधश्रुतिरिति नविरोधः, देवदत्तो जातो-जलं वहति-काठिन्यवान्यो विभक्ति-नृसिंहो भगवांश्छेत इत्यादिषु परम्परयाप्याश्रयत्वव्यवहारदर्शनात् । न चैवं सति भूतला देरपि घटाद्यवस्थाश्रयत्वापत्तिः, परम्परासम्बन्धसत्तामात्रेणाश्रयत्वान्म्युपगमात् ; “बहुस्याम्” “ इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयत” इत्यादि श्रुतिषोविताधारत्वानुरोवेनैव परम्परासम्बन्धाश्रयणाच्च ।

वस्तुतस्तु परिणम्यमानस्वरूपयोगित्वमुपादानत्वम् । यथा घटात्मना परिणम्यमानस्वरूपयोगिनी मृत् । योगित्वं च क्वचिद् भेदेन क्वचित् शरीरत्वेन, अतो ब्रह्मण उपादानत्वनिर्विकारत्वश्रुत्यविरोधः. स्थूलचेतनाचेतनविशिष्टविशेषणीभूतचेतनाचेतने च प्रति ब्रह्मण उपादानत्वसिद्धिश्चेति दिक् ।

एवमुपादानभूतं नारायणारूढं परं ब्रह्मानन्तकल्याणगुणास्पदम्, “ सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ” “ यस्सर्वज्ञः सर्ववित् ” परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते । ” “ आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् ” “ बृहन्तोद्यस्मिन् गुणाः ” “ सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः ” “ अन्तःप्रविष्टः शास्ता ” “ ज्ञानशक्तिबलैश्वर्यवीर्यतेजांस्यशेषतः ” “ समस्तकल्याणगुणात्मकोऽसौ ” “ इच्छागृहीताभिमतोरुदेहः ” इत्यादि श्रुतिस्पृतीतिहासपुराणादिषु तथादगमात् । त इमे गुणाः स्वाभाविकाः सत्याश्च, “ स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च ” “ त इमे सत्याः कामाः ” इत्यादिश्रुतेः । अपरिमिताश्च, “ यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा महे ” ति श्रुतेः, “ यथा रत्नानि जलधेरसंख्येयानि पुत्रक । तथा गुणा ह्यनन्तस्याप्यसंख्येया महात्मनः । चतुर्मुखायुर्यदि कोटिवक्त्रो भवेन्नरः क्वापि विशुद्धचेताः । स ते गुणानामयुक्तकर्मशब्देन्न वा देववर प्रसीदे ” त्यादि वाराहवचनाच्च । “ निर्गुणमि ” त्यादि श्रुतिस्तु हेयगुणनिषेधपरा, न तु प्रमाणान्तरप्राप्तसर्वज्ञत्वसत्यसङ्कल्पत्वसर्वनियमनादिरूपशास्त्रान्तरविहितगुणनिषेधपरा, “ अ-

पहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोपिपास " इति विशेषनिषेधदर्शनेन छागपशुन्यायेन तत्पर्यवसायिनी । " सत्त्वादयो गुणा नेशे " " न यत्र प्राकृता गुणाः " " विना हेयैर्गुणादिभिरि " त्यादिप्रमाणनिर्गुणश्रुतेर्विषयभेदश्च दर्शितः । अतोपरिमितगुणमागरं सविशेषं ब्रह्म न निर्विशेषम्, तत्र प्रमाणाभावात् । न तावत्प्रत्यक्षं तत्र प्रमाणम्, सविकल्पकनिर्विकल्पकभेदभिन्नस्य सविशेषजात्याद्यनेकपिशिष्टविषयत्वात् । यच्च भेदस्य दुर्निरूपत्वात् तद्ग्राहकं प्रत्यक्षम्-किन्तु निर्विशेषसन्मात्रग्राहकमिति । तदयुक्तम्, इतरतादात्म्यारोपविरोधिज्ञानविषयो भेदः ; स च घटादेः जात्यादिः नीलादेः स्वरूपमिति भेदस्य मुनिरूपत्वात् । प्रत्यक्षस्य सन्मात्रग्राहित्वे घटमहं जानामीति प्रतीतिसिद्धघटत्वविशिष्टविषयकप्रतीत्यपलापापत्तिः, करभादिप्रतीतीनां सन्मात्रविषयत्वे करभाद्यविषयकत्वेनाथार्थिनः करभदर्शनेन निवृत्त्यनुपपत्तिः । करभादिपदशक्तिग्रहानुपपत्त्या सर्वव्यवहारोच्छेदः । वेदान्तवाक्यानां प्रत्यक्षसिद्धार्थानुवादकत्वप्रसङ्गश्च । अतः प्रत्यक्षं न रूपरूपिर्नकार्थसमवेतत्वरहितचिन्मात्रग्राहकम्, तस्मान्न निर्विशेषे प्रत्यक्षं प्रमाणम् । नाप्यनुमानम्, तस्य प्रत्यक्षादिसिद्धसम्यन्धविशेषविशिष्टवस्तुविषयत्वात् । शब्दस्य तु विशेषेण सविशेषवस्तुभिधानसामर्थ्यम्, पदवाक्यरूपेण प्रवृत्तेः । प्रकृतिप्रत्ययममुदायरूपस्य पदस्य प्रत्ययार्थविशिष्टप्रकृत्यर्थतावच्छेदकविशिष्टवस्तुबोधकत्वेन सविशेषपरत्वात् ; पदभेदेऽर्थभेदावश्यकत्वात् अनेकपदार्थसंसर्गविशेषबोधकस्य पदसङ्घातरूपवाक्यस्यापि सविशेषपरत्वात् । तस्माच्छब्दो न निर्विशेषे प्रमाणम् । अतो न केनापि प्रमाणेन निर्विशेषवस्तुसिद्धिः ।

तच्च परं ब्रह्म दिव्यमङ्गळत्रिग्रहवत्, "वेदाहमेतं पुरुषम्महान्तमादित्यवर्णमि " ति श्रुतेः । तच्च सर्वविलक्षणम्, " नमस्तास्त्यक्तयश्चेता नृप यत्र प्रतिष्ठिताः । तद्विश्वरूपं रूपं रूपमन्यद्दरेर्महदि "।

ति वचनात् + तच्च शरीरमप्राकृतम्, “ न तस्य प्राकृतामूर्तिर्मांस-
मेदोस्थिसम्भवे ” ति तस्य प्राकृतत्वनिषेधवचनात् । नापि भौतिक-
म्, “ न भूतसङ्घसंस्थानो देहोऽस्य परमात्मन ” इति भौतिक-
त्वनिषेधात् । नापि परिणामि, “ यस्य दिव्यं हि तद्रूपं हीयते वर्द्ध-
ते न ही ” ति पद्भावविकारनिषेधात् । अतएव तन्नित्यम्, “ स्त्री
पुम्सकादियोगाच्च देहो विष्णोर्न जायते । किन्तु निर्दोषचतन्य-
मुखां नित्यांस्विकां तनुम् । प्रकाशयति सेवेयं जनिर्विष्णोर्नचापरे ”
ति ब्रह्माण्डवचनात् । “ वैकुण्ठे तु परे लोके नित्यत्वेन व्यवस्थितम् ।
अनन्तं ते विश्वकर्म स्तव रूपं पुरातनम् । ” “ शाश्वतं च ध्रुवंचे ”
ति नित्यत्वोपदेशाच्च । न च मावयवत्वे नित्यत्वानुपपत्तिः, अवय-
वारब्धत्वरूपसावयवत्वस्यासिद्धेः, अवयवसम्बन्धित्वमात्ररूपसावय-
वत्वस्यात्मन्यनैकान्त्यात् । तस्मान्नित्यत्वं नानुपपन्नम् ।

एतद्भगवतो रूपं पञ्चोपनिषन्मयं च । “ शक्तयः पञ्चविख्या-
ताः पञ्चोपनिषदाख्यया । ” “ पञ्चशक्तिमयोदेवः परमात्मा जग-
त्प्रभुः । ” “ परामिदशक्तिभिस्तत्र विग्रहः परमात्मनः । ” इति तथो-
पदेशात् । एतदुक्तं भवति—पञ्चोपनिषदो नाम ओं पौम् नमः
परायेति परमेष्ठ्यात्मने नमः, ओं याम् नमः परायेति पुरुषात्मने
नमः, ओं राम् नमः परायेति विश्वात्मने नमः, ओं वाम् नमः,
परायेति निवृच्यात्मने नमः, ओं लाम् नमः परायेति सर्वात्मने नमः
इत्येवं रूपपञ्चोपनिषन्मन्त्राणां यानि पौम् - याम् - वाम् - राम् -
लाम् इत्येवं रूपाणि बीजाक्षराणि तद्वाच्याः, “ परमेष्ठी स्मृतः शब्दे
स्पर्शे तु पुरुषः स्मृतः । विश्वात्मा तेजसः प्रोक्तो निवृच्यात्मा रसे स्मृतः ।
सर्वात्मा कथितो गन्धे विषये पुरुषः परः ” इति परमेष्ठी पुरुष विश्व
निवृत्ति सर्वात्म संज्ञिकाः, शब्दस्पर्शरूपरसगुणकत्वेन भूतपञ्चकतया
प्रतिपन्नाः, “ पञ्चैताः शक्तयः प्रोक्ताः परस्य परमात्मनः । अशेष-
जगदाधाराः पदे दिव्ये व्यवस्थिता ” इति बचनसिद्धा भगवच्छक्ति-

घते । तथा च श्रूयते “ कामः सङ्कल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा
 घृतिरघृतिर्द्वाधीर्भाँरित्येतत्सर्वमन एव ” इति । अत्र मनश्शब्दो ज्ञान-
 परः,— “ मनसैतान्कामान्पश्यत्रमत ” इत्यादिषु ज्ञाने मन-
 शब्दप्रयोगदर्शनात् ।

न च तत्रापि मनश्शब्दोऽन्तःकरणरूपमनोवाचक एवा-
 स्त्विति वाच्यम्, पश्यतीत्यनन्वयात् । न हि मनसो दर्शनसाधन-
 त्वं सम्भवति । ज्ञानपरत्वे तु तस्य कामप्राप्तिद्वारा दर्शनसाधनत्व-
 मस्तीति न विरोधः । ज्ञानेन पुरुषं पश्यतीतिवत् । वस्तुतः “ स
 यदि पितृलोककामो भवति सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुपतिष्ठन्ते ”
 “ जानात्येवायमि ” त्यादिषु मोक्षदशास्वात्मधर्मतयावगतानां
 कामसङ्कल्पादीनामन्तःकरणधर्मत्वानुपपत्तेः, “ एतावदेव स्रुवरे
 ऽमृतत्वमि ” ति वत्साधानत्वोपचारवानयं मनः शब्द इति
 तत्वम् ।

ज्ञानाश्रयत्वाभिधानादेव ज्ञातृत्वभोक्तृत्वे अप्यात्मन एव,
 नान्तःकरणस्य, इच्छाप्रयत्नक्रियामोगानां विषयग्रहणोत्तरभाविज्ञानी-
 यावस्थाविशेषत्वात् । किञ्च संसारकारणमिथ्याज्ञानं मोक्षकारणत-
 त्वज्ञानं यदाश्रयं तत्रैव बन्धमोक्षा, अन्यथा अन्यकृतसुकृतदुष्कृत-
 योरन्यानुभाव्यत्वापत्तेः । तथा च मिथ्याज्ञानतत्त्वज्ञानाश्रयमन्तःक-
 रणं स्यात्, बन्धमोक्षावपि तस्यैव स्यातां न पुरुषस्य । तस्माज्ज्ञा-
 तृत्वमात्मनः सम्भवत्येव ।

शेषत्वं चास्य “ सर्वस्य वशी ” “ पतिं विश्वस्यात्मे श्वरम् ”
 “ प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेश ” इत्यादिश्रुतिमिद्धम् । अन्यस्य प्रयो-
 जनमेव यस्य प्रयोजनं स शेषः—यथा प्रयाजादिः, यागप्रयोजनीभू-
 तस्वर्गादिरेव हि प्रयाजादिप्रयोजनम् । चेतनाचेतनयोः भगवत्प्रयो-
 जनीभूतलीलानिर्वृत्तिर्हि प्रयोजनम् । इदं शेषत्वं शरीरिणं प्रति श-
 रीरस्येवापृथक्सिद्धम्, “यस्यात्मा शरीरम्” “यानि मूर्तान्यमूर्तानि

यान्यत्रान्यत्र वा क्वचित् । सन्ति वै वस्तुजातानि तानि सर्वाणि तद्वपुरि " त्यादिषु परमात्मानं प्रति प्रत्यगात्मनां शरीरत्वविधानात् ।

अयमात्मा देहादिविलक्षणः, " पञ्चविंश आत्मा भवति " " पञ्चविंश कोऽयं पुरुषः " " देहेन्द्रियमनःप्राणवीम्योन्योऽनन्यसाधनः " " पञ्चभूतात्मके देहे देही मोहतपोवृतः । अहं ममेति चेत्युचैः कुरुते कुमतिर्मतिम् " इति श्रुतिपुराणवचनैस्तथात्वेनोपदेशात् ।

अजडोऽयमात्मा, " हृद्यन्तज्योतिः पुरुषः " " विज्ञानघन एव " " अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिः " " अनन्यसाधनः " " आत्मा ज्ञानमयोऽमल " इत्यादिभिर्ज्ञानान्तरानपेक्षस्वप्रकाशत्वलक्षणज्ञानमयत्वेन प्रतिपादितत्वात् ।

आनन्दरूपशायम् । आनन्दरूपत्वं नाम अनुकूलतया वेदनीयत्नम्, स्वस्य स . . . अस्व सुखरूपत्वं वायमात्मा ज्ञानमयोऽमलः " " ज्ञानानन्दमयस्त्वात्मे " त्यादिभिश्च सिद्धम् ।

न च स्वाभाविकज्ञानानन्दस्वरूपे नाज्ञानादिदुःखादिसम्बन्धसम्भवः, विरोधादिति नाच्यम्, — स्वभावशीतलस्यापि जलस्योष्ण्याद्याश्रयाग्निसम्बद्धस्थालीसंसर्गकृतौष्ण्यशब्दाद्यागन्तुकामिकृ—तियोगवत्स्वाभाविकज्ञानानन्दस्याप्यात्मनस्त्रिगुणात्मकप्रकृतिसम्बन्धादविद्याकर्मवासनागौपाधिकामिकृतिपरम्पराजननोपपत्तेः । तथा चोक्तं पराशरेण,—

जलस्योष्णाग्निंसंमर्गिस्थालीसङ्गाद्यथैव हि ।

शब्दोद्रेकादिकान्धर्मास्तत्तद्गरोति तथा मुने ॥

तथात्मा प्रकृतेस्मद्गादहंमोहादिदूषितः ।

भजते प्राकृतान्भोगानन्यस्तेभ्योऽपि सोऽव्ययः ॥

आत्मनस्सांसारिकप्रवृत्तिषु कर्तृत्वं सत्परजस्तमोरूपगुणमंस-
र्गकृतम्, न तु स्वरूपप्रयुक्तम्,

“ प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैःकर्माणि सर्वशः ।

अहङ्कारविमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते ॥ ”

इति वचनात् । तदपि कर्तृत्वं परमपुरुषायत्तम्, “ परात्तु
तच्छ्रुतेः ” “ कर्ता शान्मार्थयन्नात् ” “ एष एव साधुर्कर्म कार-
यति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीपती ” त्यादि नृत्प्रश्रुतिभ्यस्तथा-
वगतेः ।

नित्यश्चायम्, “ नित्यो नित्यानाम् ” “ न जायते म्रियते
वे ” त्यादिश्रुतेः । “ इमानि भूतानि जायन्ते ” “ प्रजापतिः
प्रजा असृजत ” “ न दक्ष्णा नेशन ” इत्यादिपृथक्चिदिनाशरुधन
शरीरसयोगवियोगाभिप्रायम् ।

अणुश्चायमात्मा, “ प्रद्योतेन एष आत्मा निष्कामति ”
“ ये वैके चास्मात्लोकैरात्प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्गे गच्छन्ति ”
इत्यादिषु उन्क्रान्तिगत्यादिश्रुतेः । “ एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदि-
तव्यः ” “ वालाग्रशतभागस्य द्रव्या कल्पितस्य च । भागो जीव-
स्स विज्ञेयः ” “ आरागमात्रो ह्यत्रोपि दृष्टः ” इति श्रुतेश्च ।
हृदयदेशस्थितस्याणुभूतस्य पाणिपादादिषु सुरादुःखानुभवो मणिलुम-
णिदीपादीनां देशविशेषस्थितानामपि प्रभया परा व्याप्तिरस्वधर्म
भूतज्ञानेन समन्ताद्ब्रह्मास्तेरुपपद्यते । तथा च-छान्दोग्ये- “ प्रज्ञया
वाचं समारुह्य वाचा सर्वाणि नामान्याप्नोति । प्रज्ञया
घ्राणं समारुह्य घ्राणेन गन्धानाप्नोति । प्रज्ञया चक्षुस्समारुह्य चक्षुषा
सर्वाणि रूपाण्याप्नोति । प्रज्ञया श्रोत्रं समारुह्य श्रोत्रेण सर्वान् शब्दा-
नाप्नोति ’ इति ज्ञानद्वारा व्याप्तिरक्ता ।

अविक्रियथायमात्मा, आत्मा शुद्धोऽक्षरः शान्तो निर्गुणः प्र-
कृतेः परः । प्रष्टुद्वयपचयौ नास्य एकस्याखिलजन्तुषु ” इत्युक्तेः ।

सचायमात्मा प्रतिशरीरं भिन्न, “अजो ह्येको जुपमाणोऽनुशेते
जहात्येनामि ” ति बद्धमुक्तयोर्भेदेन व्यपदेशात् । एकत्वे एकस्य
मुक्तत्वेऽन्यस्य संसारानुपलब्धिप्रसङ्गात् । अमुक्तत्वे “शुको मुक्तः”
इत्यादिश्रुतेर्विरोधापत्तेश्च । न “चेन्द्रो मायाभि ” रित्यविद्याबहु-
त्वकथनात् ‘शुक्तो मुक्तः’ इत्यत्र शुकाद्यभ्रमासहेत्वनिद्यामात्रनाशः
प्रतिपाद्यत इति युक्तम्—अविद्यान्तराणामनुच्छेदे तावन्मात्रेणाप्या-
श्वासाभावेन मोक्षसाधनारम्भानुपपत्तेः । अतो “नित्यो नित्याना-
मि ” त्यादिश्रुत्यनुसारेणात्मनानात्वमङ्गीकार्यम् । एकत्वव्यवहार
स्वाकारैक्यनिबन्धनः । “एको ग्रीहिस्सुनिष्पन्नः सुयुष्टान्
कुरुते जनानि’ त्यादिषु एकत्वव्यवहारस्य तन्निबन्धनत्वदर्शनात्, त
तश्च स्वाभाविकज्ञानानन्दाद्याकारसाम्यात् प्रतिशरीरं भिन्नेष्वात्मसु
एकत्वव्यवहाराद्बहुत्वाविरोधः ।

स चात्मा त्रिविधः—यद्वो मुक्तो नित्यश्चेति । तत्रानाद्यविद्याति-
रोहितस्वरूपा अन्यथाज्ञानविपरीतज्ञानदूषितास्तदनुगुणरागद्वेषादि
पारवश्यादुल्लङ्घितभगवदाज्ञास्वरूपविरोधिविधनिषिद्धाचाराः
तदपराधानुरूपलब्धचतुर्विधशरीरप्रवेशाः तत्तच्छरीरोचितसुरसदुःखो-
पेता बद्धाः । अनादिसंसारसम्बन्धनिरन्तरानुभूतविप्रिधनिषिद्धदुःख-
परम्परासमीक्षणसञ्जाततज्जिहासासमधिगतसदाचार्यसमाश्रयणप्राप्त
वेदान्तविदितचिदचिदीश्वरविवेकसमनन्तरानुष्ठितत्रिविधत्यागपूर्वक
कर्मजनिततलधारावदविच्छिन्नस्मृतिसन्तानरूपभावनाहपितभगवत्प्र-
सादजनितसांसारिकसकलदुरितनिरसनपूर्वकपरमपदप्राप्तिमनन्तर-
सम्यगाग्निर्भूतस्वरूपाः मुक्ताः । कदाचिदप्यनाघातसंसारगन्धस

म्वन्धगन्धा निरन्तरानुभूतभगवत्स्वरूपरूपगुणविभवविषयसम्भवनि,
रतिशयप्रीतिवलात्कारकारितकमलाकामुकचरणारविन्दसर्वसामयिक-
सकलकैङ्कर्यसम्भवनिरतिशयानन्दसिन्धुसम्पद्गमेशप्रदसन्मुखारविन्द-
विकासचुळकीकृतसर्वानन्दसन्दोहा नित्याः । न चैवम्भूतनित्येषु मा-
नाभावः, “ तद्विष्णोः परमं पदं सदापश्यन्ति धरय ” इति श्रुतेः।
न चैयं मुक्तविषया, तेषां प्रत्येकं सदादर्शनानुपपत्तेः । नापि मुक्त-
प्रवाहविषया, “ सदा पश्यन्तीति प्रत्येकविषयतया प्रतीतेः श्रुतेर्भ-
ङ्गापत्तेः। “ तद्विप्रासो विपन्यवो जागृवांसस्समिन्धते, विष्णोर्यत्परमं
पदमि ” ति श्रुतिवलादपि नित्यमूरिसिद्धिः । विप्रासो-मेधाविनः।
विपन्यवः-स्तुतिशीलाः। जागृवांसः अस्खलितज्ञानाः । विष्णोर्यत्पर-
मं पदं तत्प्रसिद्धं स्तुवन्तः । समिन्धत इति वर्तमानापदेशात्सर्वकाल-
सम्बन्धो ज्ञायते । ततश्च नित्यस्तावकसिद्धया नित्यसिद्धेः ।

ननु जीवलक्षणं लक्ष्मीतत्त्वेऽतिव्याप्तम् ; न च तस्य जीवको-
ट्यन्तर्भावः शङ्कनीयः, “ अस्येशाना जगतो विष्णुपत्नी ” “ ईशा-
ना देवी भुवनस्याधिपत्नी ” -

“ यथा सर्वगतो विष्णुस्तथैवेयं द्विजोत्तम । ”

“ त्वया च विष्णुना चाम्ब्र जगद्व्याप्तं घराचरमि ॥ ” ति

श्रुतिपुराणवचनैस्तस्येश्वरत्वावगमादिति चेन्न :- तस्येश्वरकोट्यन्त-
र्भावपक्षे लक्षणगतशेषत्वपदस्य मिथुनशेषत्वपरतयोक्तदोषाभावात् ।
न हि लक्ष्मीतत्त्वं लक्ष्मीपुरुषमिथुनशेषम् । वस्तुतस्तु न तस्येश्वर-
कोट्यन्तर्भावः, तथासतीश्वरद्वित्वापत्तेः । न चोदाहृतश्रुतिवलादी-
श्वरकोट्यन्तर्भावसिद्धया ईश्वरत्वस्य व्यासज्यवृत्तित्वपरूपनेन नेश्वर-
द्वित्वप्रसङ्ग इति युक्तम् । विष्णुपत्नीत्वनिबन्धनेश्वरत्वप्रतीतावपि नि-
रुपाधिकेश्वरत्वस्य तत्राप्रतीतेः । लक्ष्मीतत्वस्य जगज्जन्मादिकारण-
त्वाभावेन ब्रह्मलक्षणाव्याप्त्यापत्तेः । नित्यमूरिणामिव लक्ष्मीत्व-

स्यापि सातिशयगुणतयाऽनन्तत्वाभावेन ब्रह्मत्वासिद्धेः । तस्मा-
ज्जीवकोट्यन्तर्गतमेवेदं सत्वमिति दिक् ।

अथाचित्तत्वं निरूप्यते ।

सततविकारास्पदं ज्ञानानाश्रयमचित् । तत् त्रिविधं शुद्धसत्त्वं
मिश्रसत्त्वं सत्त्वशून्यं चेति । तत्राद्यं कमनीयविग्रहयुक्तस्य भगवतो-
दिव्यस्थानम्, तद्वि रजस्तमोरहिततया केवलसत्त्ववत्त्वेन ज्ञानानन्द-
जनकं नित्यं निरवधिकतेजोरूपं अत्यद्भुतमपरिच्छिन्नं केवलभगवदि-
च्छयैव गोपुरमण्डपादिरूपेण परिणामि । अत्र सर्वत्र प्रमाणं प्रागेव
दर्शितम् । भगवतो नित्यमुक्तानां च ज्ञानान्तरमन्तरेण व्यवहारम-
मर्थत्वादजडमाहुः, “ न सन्देहो तिष्ठति रूपमस्ये ” ति श्रुत्या सं-
सारिणं प्रति तथात्वाददर्शनात् जडत्वमपि केचिदिच्छन्ति । आ-
त्मस्वरूपात् धर्मभूतज्ञानादस्य विशेषः—अहंबुद्धिविषयत्वाभावात्
शरीराद्याकारपरिणामात् शब्दादिविषयाश्रयत्वञ्चावगम्यते । एव-
मात्मनो धर्मभूतज्ञानमप्यजडं नित्यं द्रव्यं च । अस्य ज्ञानतया स्व-
प्रकाशत्वेनाजडत्वं “ न विज्ञातुर्विज्ञातेरि ” त्यादिश्रुत्या नित्यत्वं
संयोगविभागादिगुणाश्रयत्वात् त्रियाश्रयन्याच द्रव्यत्वं च । मला-
घकुण्ठितमणिप्रकाशवत्प्रसरणः भवात्सुषुप्त्यादावनुपलब्धिः । न च
धर्मिधर्मभूतज्ञानयोर्नित्यत्वद्रव्यत्वज्ञानत्वाद्यविशेषेण भेदासिद्धिः,
धर्मिणः सङ्कोचविकासानर्हत्त्वस्वस्मैस्वयंप्रकाशत्वाणुत्वयुक्तत्वात्
धर्मस्य च तद्विपरीतधर्मयोगाच्च भेदासिद्धेः ।

मिश्रसत्त्वं पुनस्सत्त्वरजस्तमोगुणकम् । “ सत्त्वं रजस्तम इति
गुणाः प्रकृतिसम्भवाः ” “ प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि
सर्वश ” इत्यादिवचनस्तस्य सत्त्वादिगुणकत्वसिद्धिः । तत्र प्रमाणं
“ विकारजननीमज्जाम् ” “ अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णामि ”
त्यादिश्रुतिः । “ अयेतना परार्था च नित्या सततविक्रिया ”
‘त्रिगुणं तज्जगद्योनिरि’ त्यादिसृष्टिश्च । अस्या विकारजनकत्वा-

द्विधाविरोधित्वाद्विचित्रकार्यकरत्वाद्भगवतश्चेतनोपकरणत्वाच्चेतन-
मोहहेतुत्वात्प्रकृत्यविद्या माया नियतिमोहिनीत्यादिसंज्ञा भवन्ति ।
तदुक्तम्—“ महामायेत्यविद्येति नियतिमोहिनीति च । प्रकृतिर्या-
सनेत्येपा लीलाभूतिरुदीर्यत ” इति । “ चतुर्विंशतिसंख्यातमव्यक्तं त-
त्वमुच्यते ” इति वचनात् इयं चतुर्विंशतितत्त्वात्मिका । तत्र
प्रकृतयस्त्वष्टा, विकाराः षोडश । “ अष्टौ प्रकृतयः षोडशकाश्च वि-
कारा ” इति श्रुतेः । तत्राष्टौ प्रकृतयः प्रकृतिमहदहङ्काराः पञ्चभू-
तानि च । तथोक्तम्—“ अव्यक्तं च महांश्वय तथाहङ्कार एव च ।
पृथिवी वायुराकाशमापो ज्योतिश्च पञ्चममि ” ति । विकाराश्च श-
ब्दादिविषयपञ्चकं च एकादशेन्द्रियाणि च । तथा चोच्यते—“श्रो-
त्राक्षिरसनाघ्राणत्वचस्सङ्कल्प एव च । शब्दरूपरसस्पर्शगन्धवाक्पा-
णिपायवः । उपस्थं पाद इत्येते विकाराप्षोडश स्मृताः ” इति । तेषां
तत्वानामादिभूता प्रकृतिः, “ सर्वपूर्वा प्रकृतिरि ” ति श्रुतेः ।

इयं च प्रकृतिः अक्षरत्वविभक्ततमस्त्वाधिभक्ततमस्त्व-
रूपसूक्ष्मावस्थात्रयवती । तत्राक्षरावस्था प्रकृतेः पुरुषस-
मष्टौ सूक्ष्मरूपेणावस्थानम् । विभक्ततमस्त्वावस्था च
पुरुषसहितायास्तस्यास्सर्वप्रमाणगोचरतयावस्थानम् । अविभक्त-
तमस्त्वावस्थानं तथाविधाया अपि भगवति नामरूपवि-
भागानर्हावस्थापत्तिः । तथा च श्रूयते “ अव्यक्तमक्षरे लीयते अ-
क्षरं तमसि लीयते तमः परे देव एकीभवती ” ति । अत्र एकी-
भावो नाम तमोरूपेणापि विभागानर्हावस्थापत्तिः । न च “प्रकृति-
र्या मयाख्याता व्यक्ताव्यक्तस्वरूपिणी । पुरुषश्चाप्युभावेतौ लीयेते
परमात्मनी ” ति वचने प्रकृतेरक्षरादौ लयमनभिधाय परमात्मनि
लयप्रतिपादनं कथमुपपद्यत इति वाच्यम्,—अक्षरतमसोस्वक्ष्मा-
वस्थाविशेषत्वेनात्यन्तभेदाभावेन तथोक्तेरविरोधात् । इयं च गुण-
साम्यलक्षणा प्रकृतिः पुरुषाधिष्ठिता महदादिविकारान् जनयति ।
तथा च स्मृतिः—“मयाध्यक्षेण प्रकृतिस्मूयते मचराचरम्” इति ।

तथा चोक्तं पराशरेण—

‘ प्रधान पुरुषं चैव प्रविश्यात्मेच्छया हरिः ।

क्षौभयामास संप्राप्ते सर्गे एवं व्ययाव्ययापि ” ति ॥

गुणास्तत्त्वरजस्तमांसि । एते प्रकृतिस्वरूपानुबन्धिस्वभावाः प्रकृत्य-
वस्थायामस्पष्टाः, विकृत्यपस्यायां स्पष्टा भवन्ति । तत्र सत्त्वं ज्ञान-
सुखजनकं तदुभयसंगजनकं च, “ तत्र सत्त्वं निर्मलत्वात्प्रकाशक-
मनामयम् । सुखसङ्गेन बध्नाति ज्ञानसङ्गेन चानघे ” ति वचनात् ।
रजश्च रागात्पणाजनकम् । रागः—स्त्रीपुरुषयोरन्योन्यस्पृहा, तृष्णा श-
ब्दादिप्रियस्पृहा, सङ्गः पुत्रमित्रादिषु सम्बन्धिषु संश्लेषस्पृहा ।
तथा च गीत भगवता—

“ रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासङ्गममुद्भवम् ।

तन्निबध्नाति कौन्तेय कर्मसङ्गेषु देहिनमि ” ति ।

तमो विपरीतज्ञानप्रमादालम्ब्यनिद्राभयजनकम् । कर्तव्यकर्म परित्य-
ज्यान्यत्र प्रवृत्तिहेतुव्यापारः प्रमादः । कर्तव्यकर्मप्रारम्भप्रतिबन्धक-
व्यापारः स्तब्धतादिरूप आलस्यम् । सर्वेन्द्रियोपरतिः निद्रा । मनो-
व्यतिरिक्तसकठेन्द्रियोपरतिः स्वप्नः । मनोव्यापारस्याप्युपरतिः सु-
षुप्तिः । सकठेन्द्रियव्यापारस्थितिः जाग्रच्चम् ।

‘ तमस्त्यज्ञानजं विद्धि मोहन सर्वदत्तिनाम् । प्रमादालम्ब्यनि-
द्राभिस्तन्निबध्नानि भास्ते ” त्युक्तत्वात् । मत्वादीनां गुणानां स-
मत्त्वावस्थायामेतद्विकाराणां समत्वमस्पष्टत्वं च, तेषां गुणानां त्रि-
पमत्त्वावस्थायां तु विपमा विकारा जायन्ते स्पष्टता च भवति । विप-
मविकारेषु प्रथमविकारो महान् । अव्यक्ताहङ्काराव्यवहितोत्तरपू-
र्यावस्थाभिः शिष्टं त्रिगुणद्रव्यं महत् । स च महान् ध्यवसायादिकार्य-
हेतुः । स च महान् सात्त्विकराजततामसभेदात्त्रिविधः । महत्तत्त्वा-
दहमभिमानहेतुरहङ्कारो जायते । स च त्रिविधः—वैकारिकस्तैजसो
भूतादिशक्तिः । तत्र सात्त्विकाहङ्कारो वैकारिकः, राजसाहङ्कारस्तैजसः,
तामसाहङ्कारो भूतादिः । तथा चोक्तम्—

“ त्रिविधोऽयमहङ्कारो महत्तत्त्वादजायत ।
वैकारिकस्तात्त्विकस्स्याद्राजसस्तैजसस्पृतः ॥
भूतादिस्तामसः प्रोक्त ” इति ।

इन्द्रियावस्थाव्यवहितपूर्वावस्थं त्रिगुणद्रव्यमहङ्कारः । स चान्तरात्मनि देहेऽहम्युद्धिहेतुत्वादहङ्कारपदवाच्यः, नत्वहमर्थ-
तया । त्याज्यस्तु गर्वापरपर्यायोऽहङ्कारः । सा—
त्त्विकाहंकाराङ्कारिकादिन्द्रियाणि जायन्ते । तानि चेन्द्रियाणि
श्रोत्रत्वक्चक्षुर्जिह्वाघ्राणाख्यानि पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि, वाङ्मयाणि पाद-
पायूपस्थनामानि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि, ज्ञानकर्महेतुभूतमेकं मनश्चेति
एकादश । नच मनस इन्द्रियत्वे मानाभावः, “ मनःपष्ठानीन्द्रि-
याणि ” “ इन्द्रियाणि दशैकं च पञ्च चेन्द्रियगोचराः ” “ देवा
वैकारिका दश ” “ एकादशममनश्चात्र देवा वैकारिकाः स्मृताः ”
इत्यादिश्रुतिपुराणवचनेर्मनसा सहैकादशेन्द्रियसिद्धेः । तामसाद्भूता-
दिसंज्ञकादहङ्काराच्छब्दतन्मात्रम् । राजसस्तैजसोऽहङ्कार उभया-
नुग्राहकः, मात्रान्तराणि तत्तद्भूतैरुत्पद्यन्ते । तथा वचनम् —

“ आकाशस्तु विकूर्वाणस्स्पर्शमात्रं ससर्जह ।
ततो वायुर्विकूर्वाणो रूपमात्रं समर्ज ह ॥
ज्योतिष्यापि विकूर्वाणो रसमात्रं समर्ज ह ।
विकूर्वाणानि चांर्मांसि गन्धमात्रं ससर्जिरे ॥ ”

इति । भूतदितामसाहङ्काराऽन्वयं शब्दतन्मात्रस्य तत आकाशस्य चो-
त्पत्तिः,

“ भूतादेस्तु विकूर्वाणाच्छब्दतन्मात्रकं ततः ।
शब्दतन्मात्रसहितादाकाशं शब्दलक्षणम् ” ति

वचनात् । भूतेष्वपि पूर्वपूर्वस्माद्दुत्तरोत्तरस्योत्पत्तिः, “ आकाशा-
द्वायुः, वायोरग्निः, अग्नेरापः, अद्भ्यःपृथिवी ” ति श्रुतेः ।

आकाशं जायते तस्मात्तस्य शब्दं गुणं विदुः ।
 आकाशा तु विकूर्वाणात्सर्वगन्धवहः शुचिः ॥
 बलवान् जायते वायुस्तस्य स्पर्शा गुणो मतः ।
 वायोरपि विकूर्वाणाद्विरोचिष्णु तमोनुदम् ॥
 ज्योतिरुत्पद्यते भास्वत्तद्रूपगुणमुच्यते ।
 ज्योतिषोऽपि विकूर्वाणादापो रसगुणात्मकाः ॥
 अद्भ्यो गन्धवहा भूमिरित्येषा सृष्टिरादिमे ” ति

वचनाच्च । तन्मात्राणां व्यापारतया तैर्व्यवधानेऽपि न दोषः ।
 शान्तत्वघोरत्वमूढत्वरहितानि शब्दादिगुणकानि भूतसूक्ष्माणि त-
 न्मात्राणि । तथा चोक्तम् —

“ तस्मिस्तस्मिस्तु तन्मात्रं तेन तन्मात्रता स्मृते ” ति ।

तस्मिस्तस्मिन्नाकाशादिभूते, तन्मात्रम्—शान्तत्वमूढत्वादिविशेषर-
 हितं शब्दादिगुणमात्रम् तेन तस्मिस्तस्मिस्तत्त्वे तन्मात्रतेतिवचनार्थः ।
 शान्तत्वादयो विशेषास्तन्मात्रतादशायामनभिव्यक्ताः, भूतावस्थायां
 त्वभिव्यक्ताः । शान्तत्वभनुकूलतया वेदनीयत्वम्, तच्च पृथिवीज-
 लयोः । घोरत्वं नाम प्रतिकूलतया वेदनीयत्वम्, तच्च वायुतेजसोः ।
 मूढत्वं नाम उदासीनतया वेदनीयत्वम्, तच्चाकाशे। सर्वाण्यपि भूतानि
 त्रिभूत्करणेन मिळितानि शान्तघोरमूढानि भवन्ति । अभिव्यक्त
 शान्तत्वादिविशेषराहित्यादिविशेषशब्दवाच्यानि तन्मात्राणि शान्त-
 त्वादिगुणानामनुद्भवात् भूतानि सूक्ष्माणि भवन्ति । राजसाहङ्कार
 स्तु सात्त्विकतामसाहङ्कारयोः स्वस्वकार्यदशया प्रवर्तकः, “ रज प्रव-
 र्तक तत्रे ’ ति वायुवने । महदाद्यनेकपरिणामपरम्परायामपि न
 प्रकृतिरपचीयते । तथोक्तम् —

दीपादेकाद्यथा दीपाः प्रवर्तन्ने सहस्रशः ।

प्रकृतिस्मूयते तद्बदनन्तान्नापचीयते ॥

एवमुक्तान् महदादिपदार्थान् परस्परमिळितान् ब्रह्माण्डा-
 फारपरिणतान् करोति भगवान्,—

“ महदाद्या विशेषान्ता ह्यण्डमुत्पादयन्ति त ” इति स्मृतेः,
भूतेभ्योऽण्डं महाबुद्धे ब्रह्मतदुदकेशयमि ” ति वचनाच्च,
तथाऽवगम्यते ।

“ नानावीर्याः पृथक्भूतास्ततस्ते संहर्ति विना ।
नाशकनुवन् प्रजाः स्रष्टुमसमागम्य कृत्स्नश ॥
समेत्यान्योन्यसंयोगं परस्परसमाश्रयाः ।
महदाद्या विशेषान्ता ह्यण्डमुत्पादयन्ति ते ॥ ” इति

वचनेऽन्योन्यसङ्गतानां मृत्सिकताजलानां घटादिपरिणामशक्तिवदा-
काशादिभूतानामपि पञ्चीकृतानामेवाण्डोत्पादनसामर्थ्यावगते, प-
ञ्चीकरणमण्डोत्पत्तावपेक्षितम् । तत्प्रकारस्तु आवाशं द्विधा कृत्वा
एकमर्धमाकाशत्वेन स्थापयित्वा, अर्धान्तरं चतुरशं कृत्वा वायुते-
जोजलपृथिवीषु चतुर्णामंशानां क्रमेण मेळनम् । एवं भूतान्तरेऽपि
ज्ञेयम् । तथाचोक्तं वायुना — “ एतं जातानि भूतानि प्रत्येकं स्यु-
द्विधा तत । चतुर्धा भिन्नमेकैकमर्धमन्यत्तथास्थितम् । व्योम्नोऽर्धभा-
गाश्चत्वारो वायुतजःपयोभुवाम् । अर्धानि यानि वायोस्तु व्योमते-
जःपयोभुवामि ” त्यादिना ।

“ वायुग्रह्यनिलाकाशैस्तथाभूतादिना बहिः ।
घृतं दशगुणंण्डं भूतादिर्महता तथा ।
अव्यक्तेन घृतो ब्रह्मंस्तैस्सर्वैस्सहितो महान् ।
एभिरावरणैरण्डं सप्तभिः प्राकृतैर्गृतम् ।
नारिकेलफलस्यान्तर्याजं चाद्यदळरिवे ” त्यादिवच-

नादण्डं दशगुणितोत्तरैर्वारिवह्यनिलाकाशादिभिराघृतमित्यवगम्यते।
एवम्भूताण्डमध्ये ब्रह्माणं सृजति भगवान्, “ तस्य ध्यानान्तम्यस्य
ललाटात्स्वेदोऽपतत्, ता इमा आपः, तामु हिरण्मयमण्डमभवत्, तत्र
ब्रह्मा चतुर्मुखोऽजायते ” इति श्रुतेः । अण्डान्तर्बर्तिपदार्थान्
ब्रह्मादिवेतनान्तर्यामित्त्वेन सृजति,—

“ यत्किञ्चित्सृज्यते येन सत्त्वजातेन वै द्विज ।
तस्य सृज्यस्य सम्भूतौ तत्सर्वं वै हरेस्तनुः ॥
सर्वस्थितिचिनाशांश्च भगवान् मधुसूदनः ।
तैस्तैरूपैरमेयात्मा करोत्यव्याहृतान्प्रभुरि ॥ ” ति

वचनात् । सृज्यमानपदार्थान् पूर्वनामरूपसदृशानामरूपयुक्तानेव सृजति भगवान्, “ सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयत् ” इति श्रुतेः ।

“ सर्वेषां तु स नामानि कर्माणि च पृथक् पृथक् ।
वेदशब्देभ्य एवादी देवादीनां चकार सः ॥ ” इति

वचनाच्च । एवं पदार्थान् सृष्ट्वा तत्रानुप्रविशति, “ तत्सृष्ट्वा त-
देवानुप्राविशदि ” ति श्रुतेः । न चैकस्य सर्वानुप्रवेशानुपपत्तिः
वायोरिव तदुपपत्तेः । तथा श्रूयते - “ वायुर्यथैको भुवनं प्रविष्टो रूपं रूपं
प्रतिरूपो बभूव । एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा रूपं रूपं प्रतिरूपो
बहिश्च ” । यथा वायुरेकस्सन् प्राणादिरूपेण प्रतिशरीरं समाप्य
वर्तते बहिश्च, एवं भगवान् सर्वकार्येषु अन्तर्बहिरपि वर्तते ” इत्यर्थः
अयमन्तर्विद्यमानः प्राणवदेकदेशे न तिष्ठति, अपि तु सर्वत्र, “ तेनेदं
पूर्णं पुरुषेण सर्वमिति ” श्रुतेः । यावता वस्तु पूरितं भवति
तथा व्याप्नोतीत्यर्थः । तथा च श्रूयते “ म एष इहानुप्रविष्ट
आनसाग्रादि ” ति । वाय्वानीतजलकणनिकरं वायुर्यथा धत्ते तथा
भगवानशेषं विभर्तीति प्रतिपादनात् ।

संहरति च रुद्ररूपी भगवान्, “ जगत्संहरते काले रुद्रमूर्त्या
जनार्दन ” इति वचनात् । संहारस्तावत्त्रिविधः-नैमित्तिकः प्रा-
कृत आत्यन्तिक इति,-

“ सर्वेषामेव भूतानां त्रिविधः प्रतिसञ्चरः ।

नैमित्तिकः प्राकृतिकस्तथैवात्यन्तिको मन ” इति

वचनात् ।

तत्र नैमित्तिको नाम ब्रह्मणो रात्रिषु संप्राप्तस्रैलोक्यनाशः । प्राकृतिकस्तु ब्रह्मायुरवसानकाले पाताळादिमत्यलोकान्तेषु सर्वलोकेषु अनावृष्यग्निसंवर्तैः परिक्षीणपदार्थेषु भूमैर्मित्वव्यवस्थापकगुणमापो ग्रसन्ति, ततो भूमिर्जलात्मिका भवति। एवं सप्तापि प्रकृतयः स्वस्वकारणतत्त्वं प्रत्याहारेण प्रविशन्ति. महान्तं च प्रकृतिर्ग्रसते । प्रकृतिश्च पुरुषे प्रलीयते, पुरुषे तस्याः सूक्ष्मरूपेणावस्थानमेव लयः, अकारणत्वात्पुरुषस्य । ततः—

“ प्रकृतिर्या मयाऽऽख्याता व्यक्ताव्यक्तस्वरूपिणी ।

पुरुषश्चाप्युभावेतौ लीयेते परमात्मनी ” त्यनिशेषेण

प्रकृतिपुरुषयोः परमात्मनि लयोऽभिधीयते । एतदुक्तं भवति—ताम्ररजतविन्दुकल्पयोः प्रकृतिपुरुषयोः सुवर्णगिरिकल्पपरमात्मनि एकाकाररूपसंसर्ग एव प्रलयो वेदितव्यः, क्षीरार्णवे जलविन्दुप्रक्षेपवत् तथाच श्रुतिः—“ तमः परे देव एकीभवती ” ति । तथाभूतयोः हंसक्षीरन्यायेन पुनः पृथक्करणमेव सृष्टिश्चेत्यवगम्यते । आत्यन्तिकस्तु जन्महेतुभूताविद्याकर्मवासनादिभिस्सह पुनरुत्पत्तिनिवृत्तिहेतुभूतः प्रकृतिसम्बन्धविनाशः । स च मोक्षारण्यः । नैमित्तिको नाम ब्रह्मणो रात्रौ संप्राप्तस्रैलोक्यविनाशः—

“ ब्राह्मो नैमित्तिकस्तेषां कल्पान्ते प्रतिसञ्चरः । ” इति

तथोक्तत्वात् । प्राकृतस्तु ब्रह्मायुरवसानकाले प्रकृतिपर्यन्तो विनाशः, “ प्राकृतो द्विपरार्थक ” इत्युभयोर्भेदकथनात् । तत्र तावत्प्राकृतप्रलयोऽभिधीयते । पराधेद्वयावसाने प्राकृतप्रलयो भवति । ब्रह्मण आयुषोऽर्धं परार्थम् । सर्वस्य ब्रह्मणः वर्षशतमितमायुः । ब्रह्मायुषा च परिच्छिन्नः पौरुषो दिवसः, तस्यान्ते, महाकल्पो भवति पौरुषी निशा । एतच्च भगवतोऽहर्निशाभेदकथनमापचारिकम्,—

“ नैवाहो न निशा तस्य नित्यरम परमात्मन ”

इत्यहर्निशयोर्निर्देशात् । एवमापचारिकभगवदहरवसानरूपे ब्रह्मा-

युरवसानकाले समस्तेषु पाताळादिसत्यलोकान्तेषु अनाष्टृष्यग्निसं-
वर्तः परिक्षीणपदार्थेषु भूमेर्भूमित्वव्यवस्थापकं गन्धारुख्यं गुणभाषो
ग्रमन्ति, ततो भूमिर्जलात्मिका भवति । तथोक्तम्—

“ अनाष्टृष्यग्निसंवर्तः कृते संलावने मुने ।
समस्तेष्वेव लोकेषु पातालेष्वखिलेषु च ॥
आपो ग्रसन्ति पूर्वं तु भूमेर्गन्धात्मकं गुणम् ।
प्रणष्टे गन्धतन्मात्रे भवत्युर्वी जलात्मिके ” ति ॥

एवं सप्त प्रकृतयः स्वस्वकारणतत्वं प्रविशन्ति,—

“ एवं सप्त महाशुद्धेः प्रमात्प्रकृतयः स्मृताः ।
प्रत्याहारे श्रुतास्सर्वाः प्रविशन्ति ततः परमि ” ति

तथोपदिष्टत्वात् । महान्तं च प्रकृतिर्ग्रसते, “ महान्तमेभिस्सहितं
प्रकृतिर्ग्रमतेज्जने ” ति वचनात् । प्रकृतिश्च पुरुषसमष्टौ प्रलीयते,

“ अव्यक्तं पुरुषे ब्रह्मन्निष्कटे सम्प्रलीयत ” इति

भारताभिधानात् । अव्यक्तस्य पुरुषो सूक्ष्मरूपेणावस्थानमेव लयः,
अकारणत्वात्पुरुषस्य । तथोक्तं पराशरेण —

“ प्रधानपुंसोरजयोः कारणं कार्यभूतयोरि ” ति ।

अथ भूतशून्यमचित्कालः । अस्य सत्प्रशून्यत्व गुणत्रयवैधु-
र्यात् । न च सत्वशून्यमित्युक्तो कथं गुणापराहित्यमेते वाच्यम्,
सत्वशब्देन रजस्तमसोरप्युपलक्षणात् । अयं प्रकृतिप्राकृतपरिणाम-
हेतुः कलाकाष्ठादिरार्धस्यन्तरुल्लिखितविकारयुक्तः नित्यभगवल्ली-
लोपकरणः तच्छरीरश्च,—

“ प्रधानपुरुषव्यक्तकालाश्च प्रविभागशः ।

रूपाणि स्थितिगर्गान्तव्यक्तिमद्भावहेतवः ॥

अनादिर्भगवान् क.लो नान्तोऽस्य द्विज विद्यते । ”

इत्यादिवचनान्तप्रतीतेः । एते च चद्रमुक्तनित्याश्वेतनाः शुद्धसत्त्व

मिश्रसत्त्वसत्त्वहीनशब्दनिर्दिष्टदिव्यस्थानत्रिगुणात्मकप्रकृतिकालरूपाण्यचेतनानि च भगवतो विभूतयः,—

“ ब्रह्मादक्षादयः कालस्तथैवाखिलजन्तवः ।
विभूतयो हरेरेता जगतस्सृष्टिहेतवः ।
प्रकृतिस्सर्वकार्याणां कारणं त्रिगुणात्मकम् ।
स्थानं लीलारमस्येयं हरेरखिलदेहिन ” इत्यादि

वचनात् ।

अत्रेदं तत्त्वम्—“ सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ” “ तत्त्वमसि ” “ सर्वं खल्विदं ब्रह्म ” “ ऐतदात्म्यमिदं सर्वं स आत्मा तत्त्वमसी ” त्यादिवाक्यैस्सामानाधिकरण्येन तादात्म्यमुपदिश्यते । तद्य—“ सत्यं ज्ञानमि ” त्यादिशोधकवाक्यं अतद्व्यावृत्तिमुखेन वस्तुवैक्यपरम्, “तत्त्वमस्या” दिवाक्यं अन्वयमुखेनोपलक्षितवस्त्वैक्यपरम् । “सर्वं खल्वि” त्यादिवाक्यमतात्त्विकरूपारोपणेन सामानाधिकरण्यमाश्रित्य वस्तुवैक्यपरम्—“ ज्योतींषि विष्णुर्भुवनानि विष्णुरि ” त्यादिवाक्ये चाधार्थतया सामानाधिकरण्यमाश्रित्य स्वरूपैक्यपरमिति परोक्तेः, मृद्घट इति स्वरूपैक्येऽपि सामानाधिकरण्यप्रयोगदर्शनात्, स्वरूपैक्यनिबन्धनम् । “ उत गोपा चभूबुक्कपयोहरिभक्तिसुधोदया ” इत्यादिष्विव शरीरिशरीरभावनिबन्धनमिति सन्देहे, “ सर्वं खल्विदं ” ज्योतींषि विष्णुरि ” त्याद्यचेतनविषयसामानाधिकरण्यवाक्ये चेतनाचेतनयोरैक्यायोगेन सामानाधिकरण्ये निमित्तान्तरकल्पनायां गौरवम्, क्वचित्स्वरूपैक्येन क्वचिद्वाधार्थत्वेन सामानाधिकरण्याश्रयणे वैरूप्यापत्तिः सत्यज्ञानादिशोधकवाक्यानामतद्व्यावृत्तिपरत्वे सत्यादिपदानामसत्यादिविषयकज्ञानजनकत्वे लक्षणापत्तिः, स्वरूपमात्रप्रत्यायकत्वेपदान्तरवैयर्थ्यं पर्यायत्वं च भवति ; तत्त्वमसीत्यादिवाक्यानां स्वरूपैक्यमात्रपरत्वे तत्त्वंपदोपस्थापिताकारपरित्यागाच्छ्रयणा, सामानाधिकरण्यानुपपत्तिः ; तद्वक्षते-

त्यादिसर्वज्ञत्वप्रतिपादकप्रकरणविरोधः, सर्वस्य मिथ्यात्वे ब्रह्मज्ञान-
विषयत्वायोगेन एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाविरोधापत्तिः, मि-
थ्यात्वेन ज्ञातं भवतीत्यर्थकल्पनायां मिथ्यात्वेनेत्यध्याहारापत्तिः,
बाधार्थसामानाधिकरण्याभ्युपगमे तत्त्वम्पदलक्षणा प्रकरणविरोधः,
सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाविरोधः, रज्जुः सर्पः स्थाणुश्चोर इत्यत्र न सर्पो
नचोर इतिवद्बाधादर्शनेन रज्जुत्वादिबद्ध्यमाणाकारविरोधिरवा
कारादर्शनेन चात्र बाधार्थसामानाधिकरण्यानुपपत्तिः । यस्मिन्नवगते
ऽन्यतादात्म्यारोपो न भवति तदेव विरोधि । नच ब्रह्मण्यवगते प्रपञ्च
भ्रमो वार्यते? येन शौक्यादिवद्ब्रह्मस्वरूपं विरोधि स्यात् । नच ब्रह्म
कस्यचिद्द्वयावर्तकाकारः, येन घटत्वादिवद्विरोधि स्यात् । नचासत्यस-
र्वज्ञत्वारोपेण प्रपञ्चभ्रमनिवृत्तिर्भवति, वृन्ते भ्रमरत्वारोपेण पलाशकुसु-
मेदावत्वभ्रमनिवृत्तिवदितिवाच्यम्-तत्रापि परमार्थपलाशकुसुमत्वाका
रेणैव दावत्वनिवृत्तेः, सर्वज्ञत्वभ्रमरत्वगोचराज्ञानस्य निवर्तकत्वे त-
स्यापि भ्रमत्वेन तन्निवृत्तिरसत्यविषयभ्रमान्तरेणेति भ्रमपरम्परया नि-
श्चेपाविद्यानिवृत्त्यनुपपत्तेश्च । किञ्च “ तत्त्वमसी ” न्यायैक्योपदेश-
स्य “ सत्यंज्ञानमि ” त्यादिवाक्यजन्यज्ञानानतिरिक्तविषयत्वे ऐक्यो
पदेशौयर्थ्यम्, स्वरूपस्य तेनैव सिद्धेः । अतिरिक्तविषयत्वे सविशेष-
त्वापत्तिः । अतस्तादात्म्योपदेशो नस्वरूपैक्यनिबन्धनः किन्तु शरीर-
शरीरिभावनिबन्धन एव, “ अन्तःप्रविष्टशशास्ता जनानां सर्वात्मा ”
“ तदनुप्रविश्य सच्चत्यचाभवदि ” ति “ स एव सर्वभृतात्मा वि-
श्वरूपो यतोऽव्ययः । ” “ सर्वगत्वादनन्तस्य सर्वं इत्यभिधीयते ”
“ सर्वं समाप्नोपि ततोऽसि सर्वं ” इत्यादि श्रुतिस्मृतिपुराणेषु
तस्य शरीरशरीरिभावनिबन्धनत्वावगमात् । “ अस्मान्मायी सृजते
विश्वमेतत् । तस्मिन्धान्धो मापया सन्निरुद्धः ” “ मायां तु प्रकृतिं
विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् । ” “ क्षरं प्रधानममृताक्षरं हरः । ”
“ भोक्ता भोग्यं प्रेरितारञ्च मत्वा जुष्टस्ततस्तेनामृतत्वमेति ”

“सकारणं करणाधिपाधिपः। नचास्य कश्चिज्जनितः नचाधिपः” “प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेशः । ” “ पतिर्विश्वस्यात्मेश्वरम् । ” ब्र.ब्रौ. द्वा-चजावीशनीशौ ” “ नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानामेको बहूनां यो-भिदधाति कामान्, ” “ तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वति अनश्नन्नन्योऽभि-चाकशीति, ” “ अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णां चर्मां प्रजां जनयन्तीं म-रुषाम् । अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां शुक्तभोगामजो-ऽन्यः ॥ ’ —

- “ अहङ्कार इतीयं मे भिन्ना प्रकृतिरष्टधा ।
अपरेयमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मेरराम् ।
जीवभूतां महामाहो यमेदं धार्यते जगत् । ”
- “ सर्वभूतानि कौन्तेय प्रकृतिं यान्ति मामिकाम् ।
कल्पलये पुनस्तानि कल्पादां विमृजाम्पहम् ॥ ”
- “ प्रकृतिं स्वामवष्टभ्य विसृजामि पुनःपुनः ।
भूतग्राममिमं कृत्स्नमप्यश प्रकृतेर्वशात् ॥ ”

इत्यादि बहुश्रुतिस्मृतिषु तत्प्रत्ययभेदस्य प्रतिपादनाच्च, तादात्म्योप-देशः शरीरशरीरिभावनिबन्धन इति सिद्धम् । न च त्वंशब्दो यदि जीवपरस्तदा ऐक्यानुपपत्तिस्त्वंशब्दलक्षणावेति वाच्यम्, — “ ऐ-तदात्म्यमि ” त्यादिवाक्ये सर्वशब्दोपस्थापिते चेतनाचेतनसामा-न्ये ऐतदात्म्यमिति वैयधिरूपेणोक्तस्य ब्रह्मात्मकत्वस्य सामानाधि-करणेन श्वेतकेतुरूपाभिमुखचेतनविशेषनिष्ठत्वज्ञापनाय प्रवृत्तेनानु-वादरूपे वाक्ये त्वंशब्देन जीवमुपस्थाप्य तच्छब्दे सर्वज्ञत्वादि क-ल्याणगुणविशिष्टभगवच्छरीरज्ञापने पूर्वोक्तदोषाभावात् ।

वस्तुतस्त्वत्र त्वंशब्दोऽभिमुखचेतनशरीरकपरमात्मपरः, त-च्छब्दस्त्वज्ञत्वादिकल्याणगुणविशिष्टब्रह्मपरः, तथा च जीवशरीर-स्य कल्याणगुणविशिष्टब्रह्माभेदोऽत्र बोध्यते। नच त्वंशब्दलक्षणा?

यस्यात्मा शरीरमि " त्यात्मनः शरीरत्वावगमात्, देवे मनुष्यो जात इत्यादिषु शरीरवाचिशब्दानां शरीरिपर्यन्तताया लोकसिद्धत्वाच्च लक्षणाविरहात् । " तद्वेदं तर्ह्यव्याकृतमासीदि " ति श्रुतौ, तत्-ब्रह्म नामरूपाभ्यां भिन्नतया व्याक्रियते ज्ञाप्यत इति नाम्नो ब्रह्मज्ञानकरणताया अवगमेन बोधजनकतावच्छेदकशक्तेर्ब्रह्मणिसिद्धेः । " नामरूपाभ्यामि " तीर्थभावे तृतीयामङ्गीकृत्य नामरूपविशिष्टं ब्रह्म व्याक्रियत इत्यर्थाङ्गीकारपक्षे नामरूपविशिष्टत्वसिद्ध्या वाच्यत्वसिद्धेः । नच वैशिष्ट्यमात्रसिद्धावपि न वाच्यतासिद्धिरिति वाच्यम्; वैशिष्ट्यस्य वाच्यतारूपत्वात् । अन्यथा पुत्रादिनामकर्तारि पित्रादौ घटादिशब्दोच्चारयितरि पुरुषे घटपटादिनामोपादाने गगने च पुत्रघटादिनामनामित्वव्यवहारपक्षेः, पुरुषे कर्तृत्वसम्बन्धस्य गगने उपादानत्वारूपसम्बन्धस्य च सत्त्वात् । तस्माद्वाच्यतैव नामवैशिष्ट्यम् । " नताः स्म सर्ववचसां प्रतिष्ठा यत्र शाश्वती " " वचसां वाच्यमुत्तममि " त्यादिवचनबलादपि सर्वशब्दवाच्यत्वं ब्रह्मणः सिद्धम् । असीति शब्दार्थस्य विशेषणीभूतचेतनान्वयान्न विरोधः । नच विशेषणान्यथे स्वारस्यभङ्गदोषः, प्रथमश्रुतानेक 'तत्त्वं' पदास्वारस्यापेक्षया अस्य हेयत्वाभावात् । तस्मादद्वैतश्रुतीनाम् " अन्तः प्रविष्टश्चास्ता जनानां सर्वात्मा " " यस्य पृथिवी शरीरं यस्यात्मा शरीरमि " त्यादिघटकश्रुत्यनुसारेण विशिष्टाद्वैतपरत्वेन विरोधाभावानुक्तचहु श्रुतिस्मृतिपुराणादिभिस्तत्त्वत्रयमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् ।

" यतो वे " त्यादिना जगत्कारणत्वं ब्रह्मणो लक्षणमुक्तम् । तन्नोपादानत्वरूपं कर्तृत्वरूपं च । उपादानत्वमचितः परिणामयितृत्वम् । " बहु स्यामि " त्युपादानत्वमुक्त्वा, " प्रजायेयेति परिणामयितृत्वस्योक्तेः । अचेतनानां कार्यत्वं स्वल्पान्यथाभावः ।

चेतनान्प्रत्युपादानत्वं चात्यन्तसूक्ष्मज्ञानादिमत्तयावस्थितानां करण
कलेवरप्रदानपूर्वकज्ञानविकासरूपस्वभावान्यथाभावयितृत्वम् । तेषां
कार्यत्वं स्वभावान्यथाभावः । जगत्स्थितिकारणत्वं सृष्टपदार्थ
जाते सस्यादिपञ्चदनुकूलतया प्रविश्य तदुज्जीवनकारणत्वम् ।
संहारस्तु जनकादिभिरविनीततनयादेर्निगळादिवन्धनमिव विप
यान्तरसञ्चरणशीलकरणविश्लेषकरणम् । ईश्वरस्य जगत्सृष्टिकर्तुः
क्रीडतो बालकस्येव तात्कालिकरस एव । तथाचोक्तम्—

“ क्रीडतो बालकस्येव चेष्टां तस्य निशामये ” ति ।

“ अप्रमेयोऽनियोज्यश्च यत्र कामगमो वशी ।

मोदते भगवान् भूतैर्बालः क्रीडनकैरिवे ” ति च ।

इदानीं चिदचिदीश्वराणां गुणा निरूप्यन्ते । तत्र जीव
गुणाः— प्रत्यक्षानुमानागमस्मृतिसंशयनिर्णयविपर्ययभ्रमविवेकव्य
वसायमोहरागद्वेषमदमात्मर्यधैर्यचापल्यदम्भलोभक्रोधगर्वस्तम्भद्रो
हाभिनिवेशनिर्वेदादयः, सुमतिर्दुर्मतिः प्रीतिस्तुष्टिरुन्नतिः शान्तिः
कीर्तिः विरक्तिः रतिः मित्रता दया मुमुक्षा लज्जा तितिक्षा विचा
रणा जिगीषा मोदः क्षमा विचिकीर्षा जुगुप्सा भावुका क्रुहना
अभूया जिघांसा तृष्णा दुराज्ञा वासना दुर्वासना सौम्या श्रद्धा
भक्तिः प्रपत्तिथेत्येवमादयः । एते धर्मभूतज्ञानावस्थाविशेषाः ।

अश्वेश्वरगुणाः— ज्ञानबलैश्वर्यवीर्यतेजससौशील्यवात्सल्यमार्दवा-
र्जवसौहार्दताम्यकारुण्यमाधुर्यगांभीर्योदार्यचातुर्यस्वैर्यधैर्यपराक्रमा
दयो ज्ञानशक्तयोर्विततिभृताः । तत्र ज्ञानं नाम सर्वसाक्षात्काररूपम् ।
शक्तिरघटितघटनासामर्थ्यम् । बलं धारणसामर्थ्यम्, नियमनसा
मर्थ्यं च । वीर्यमधिकारिता । तेजः पराभिभवनसामर्थ्यम् । सौशील्यं
महतो मन्दैर्मह नीरन्ध्रेण संश्लेषः । वात्सल्य दोषेऽपि गुणत्वयुद्धिः,

दोषादर्शित्वं वा । मार्द्रवमाश्रितविरहासहत्वम् । मनोवाक्यैक
रूप्यमार्जवम् । स्वसत्तामनपेक्ष्य रक्षापरत्वं सौहार्दम् । जन्मवृत्तगुणा-
द्यनपेक्षं सर्वैराश्रयणीयत्वं साम्यम् । स्वार्थानपेक्षपरदुःखप्रहाणे-
च्छा कारुण्यम् , परदुःखदुःखित्वं वा । क्षीरवदुपायभावेऽपि स्वादुत्वं
माधुर्यम् । भक्ताग्रहवदान्यत्वादेरामूलतो दुरवगाहत्वं गाम्भीर्यम् ।
अपरिमितं दत्ताप्यतृप्तिमस्वमौदार्यम् । गृहीतदोषगोपनं चातुर्यम् ।
अकम्पनीयत्वं स्थैर्यम् । अभङ्गप्रतिज्ञत्वं धैर्यम् । परबलप्रवेशसामर्थ्यं
शौर्यम् । परबलनिराकरणं पराक्रमः ।

चिदीश्वरयोर्धर्मभूतज्ञानं गुणभूतम् । तच्चाचेतनं स्वप्रकाशं
विषयि विभुद्रव्यं प्रभावद्द्रव्यगुणात्मकं च । न चास्य कथं द्रव्यत्वम् ?
द्रव्याश्रितत्वात् । न हि द्रव्यापृथग्भूतस्य रूपादेर्द्रव्यत्वसम्भव
इति वाच्यम् ; ' धर्मभूतं च तज्ज्ञानं सङ्कोचिच विक्रासिच । द्रव्यं प्र-
भावद्द्रव्यस्य धर्मो लोकमतेस्तथे ' ति युक्त्या तस्य द्रव्यत्वनिश्चयात् ।
द्रव्यत्वञ्च स्वाश्रयानन्तरकालोत्पत्तिकापृथक्सिद्धधर्मयोगित्वम् ।
तच्च सङ्कोचविकासरूपधर्मवति धर्मभूतज्ञानेऽस्त्येव । न च चेतनेश्वर
योस्तथाविधधर्माभावादद्रव्यत्वापत्तिः , तत्तद्द्रव्यसंयोगरूपधर्म
सत्त्वेन द्रव्यत्वसम्भवात् । अपृथक्सिद्धधर्माश्रयत्वं रूपत्वाद्यपृथक्सि
द्धधर्मवति रूपेऽपि गतम् , अतः स्वाश्रयानन्तरकालोत्पत्तिकत्व
विशेषणम् । रूपत्वादेः रूपेण सहैवोत्पत्तिरिति नातिप्रसङ्गः । एते-
नोन्मेपाद्यवस्थाश्रये सत्त्वादिगुणे नातिव्याप्तिः , उन्मेपादेः सत्त्वा
दिना सहैवोत्पत्तया स्वाश्रयानन्तरोत्पत्तिकत्वाभावात् , सत्त्वादिगुण
भूयस्त्वरूपत्वेनोन्मेपस्य धर्मत्वाभावाच्च । रूपरसादिरूपस्वाश्रया
नन्तरोत्पत्तिकेच्छादीन्प्रति विषयतया आश्रये रूपत्वादावतिव्याप्ति-
वारणाय अपृथक्सिद्धेति विशेषणम् । पिस्तरस्तु न्यायसिद्धाज्ञानादौ
द्रष्टव्यः ।

स्वप्रकाशत्वं च- स्वकालिकस्वव्यवहारे स्वगोचरस्वातिरिक्त
संविदन्तरापेक्षानियमरहितत्वम् । धर्मभूतज्ञानस्यापि व्यवहारे स्वा-
त्मकमंविदपेक्षत्वात्तन्मन्त्राणायान्तरपदम् । कदाचिज्ज्ञानान्तरे-
णापि तद्व्यवहारान्त्रियमपदम् । धर्मभूतज्ञानापेक्षानियमात्सम्भ्र
व्युदासाय स्वगोचरेति । अतीतादिज्ञानातिव्याप्तिप्रारणाय स्वका-
लिकेति व्यवहारनिशेषणम् । इदञ्च स्वप्रकाशत्वं चिदीश्वरयोर्धर्म
भूतज्ञानानां दिव्यस्थानस्य च साधारणम् । अजडत्वमपि निरुक्त
स्वरूपसाधारणम् । सस्मा एव प्रकाशमानत्वं प्रत्यक्तं चिदीश्व-
रयोः साधारणम् । “ अपहतपाप्मा विजरो त्रिमृत्युर्विशोको विजि-
घत्सोऽपिपासस्तस्य कामस्तस्यसङ्कल्प ” इत्यादिभ्रुत्युक्ता अपहत
पाप्मत्वादयो जीवेश्वरसाधारणाः । जीवस्य संसारदशायां कर्मणा
तिरोधानात् मुक्तिदशायामपैते गुणा आविर्भवन्ति ।

नन्वपहतपाप्मत्वं यदि प्रध्वस्तपापकत्वं तदेश्वरनित्ययोः
पापप्रसक्तिशून्ययोस्तदभावापत्तिः, यदि पापात्यन्ताभावात्
तदा जीवे तदनुपपत्तिः, कदाचित्पापपत्ति तदत्यन्ता
भावात्सम्भवादिति चेन्न ; अतिरिक्ताभावात्तन्म्युपगन्तृमते केवलाधि-
करणकालसम्बन्धरूपस्यात्यन्ताभावस्य मुक्तिदशायां जीवे सम्भवात् ।
नच तस्य मुक्तिकालीनोत्पत्तिकस्य संसारदशायामसत्त्वेन कर्मणा
तिरोहितत्वानुपपत्तिरिति वाच्यम् ; मिथमानत्वे सत्यप्रकाशस्वरूप-
पतिरोधानानुपपत्तात्प्युत्पत्तिनिरोधरूपतिरोधानस्य सम्भवात् । एते
चापहतपाप्मत्वादयो गुणा जीवस्यैवाधिकाः, भगवत्सङ्कल्पाधी-
नत्वात् । ब्रह्मणस्तु स्वाभाविकाः । एतदभिप्रायेणापहतपाप्मत्वं
ब्रह्मणो लक्षणमिति वदन्ति ।

प्रकृतिजालचेतनेश्वरधर्मभूतज्ञानदिव्यस्थानात्मकद्रव्यमात्र
साधारणः सयोगश्चेतनेश्वरयोरपि गुणः । जीवानां सत्त्वरजस्तमासि
गुणास्मन्ति । अचेतनानां मध्ये प्रकृतिपरिणामभूतानां द्रव्याणां

सत्त्वरजस्तगांसि संयोगशक्तिश्च, साधारणाः । गन्धव्यतिरिक्ता-
शब्दादयो जलस्य, गन्धसहितास्त एव पृथिव्याः ।

“ शब्दः स्पर्शश्च रूपं च, तेजस्यथ गुणास्त्रयम् ।
शब्दस्पर्शश्च वायोस्तु आकाशे शब्द एव च ।
शब्दस्पर्शश्च रूपं च रसो गन्धश्च भूमिगाः ।
चत्वारोऽसु गुणा राजन् गन्धस्तत्र न विद्यते ॥

एवं पञ्चगुणा राजन् महाभूतेषु पञ्चम्बि ” ति भीष्मपर्व-
वचनेन पृथिव्यादीनां रूपादयो विशेषगुणा दर्शिताः ।

इति श्रीवात्स्पकुलतिलकेन श्रीनिवासार्थतनयेन श्रीनिवासानु-
जेन तत्त्वरणारविन्दसेवासमधिगतसकलशास्त्रार्थेन वरदाचार्येण कृते
रामानुजसिद्धान्तसारप्रकाशे तत्त्वत्रयनिरूपणं समाप्तम् ।



॥ श्रीः ॥

तदेवं तत्त्वत्रयस्वरूपविवेचनेनाखिलजगदुदयविभवलयैकली-
लतया निर्दोषानन्तकल्याणगुणकतया परस्य ब्रह्मणः श्रीमन्नाराय-
णस्य स्वेतरसमस्तवस्तुविलक्षणस्वरूपज्ञानमुत्पद्यते, तदेव सांसारि-
काखिलदुरितनिरसनपूर्वकं परमपुरुषार्थलक्षणमोक्षसाधनं भवति ।
तथा च श्रूयते “तमेवं विद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्था अयनाय
विद्यते ” “ ब्रह्मविदाप्नोति परमि ” ति । अत्र हि “वेदाहमेतं पुरुषं
महान्तं आदित्यवर्णं ” मिति पूर्ववाक्ये प्रतिपन्नं महत्त्वादित्यवर्णगुणकं
पुरुषं ‘ तमेवमि ’ ति शब्दाभ्यां परिगृह्य तद्वेदनस्य
मोक्षसाधनत्वकथनात् तज्ज्ञानमेव मोक्षसाधनं नान्यदिति
स्पष्टं प्रतीयते । “ ब्रह्मविदाप्नोती ” त्यत्र ब्रह्मज्ञानं मोक्ष
साधनमवगम्यते । तथाच ब्रह्मादित्यवर्णः पुरुषः, तज्ज्ञानमेव मोक्ष

साधनमिति सिद्ध्यति । नच “ पुरुषात्मात्ममानवावि ” ति निघण्टु
बलादात्मसामान्यशक्तः पुरुषशब्दो रुद्रनारायणमाधारण इति
कथं पुरुषशब्दो नारायणपर इति वाच्यम्, — “ स्त्रीप्रायमि
तरत्सर्गम् । ”

“ ब्रह्माद्यास्सकला देवा यक्षतुम्बुरुकिन्नराः ।

ते सर्वे पुरुषांश्त्वादुच्यन्ते पुरुषा इति ॥

यथाभास्करशब्दोऽयमादित्ये व्यवतिष्ठते ।

यथा शङ्करशब्दोऽयं महादेवे व्यवस्थितः ॥

तथा पुरुषशब्दोऽयं वामुदेवे सनातने । ”

“ भगवानिति शब्दोऽयं तथा पुरुष इत्यपि ।

निरुपाधी च वर्तते वामुदेवे सनातने ।” इत्यादिषु भगवत्येव
मुख्यतायाः अन्यत्र लक्षणायाश्चावगमेन निघण्टुवचनस्यानादरणी
यत्वात् । कर्मणापवर्गकारणमिति कर्मापि कारणमिति चानुपपन्नम्,
“ नान्यः पन्था ” इति श्रुतिविरोधात् । “ यज्ञेन दानेन तपसा
नाशक्रेण ब्राह्मणा विविदिपन्ती ” ति ज्ञानकरणत्वबोधकश्रुतिविरो-
धात् । “ कृपाये कर्मभिः पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्तत ” इति वचन
विरोधात् । तेषामप्यपवर्गहेतुत्वे तत्तदाश्रमविहितानां तेषामुत्कर्ष-
वत्त्वेन ‘कर्मभूयस्त्वात्फलभूयस्त्वमि’ ति न्यायेन मोक्षस्य सातिश-
यत्वेनानित्यत्वादिदोषापत्तेश्च । अतः स्ततन्त्रमेव ज्ञानमपवर्गका-
रणम् । स्वर्ग प्रति अपूर्वद्वारा याग इव ज्वालाद्वारा पाके काष्ठ
इव ज्ञानं प्रति मनोर्नैर्मल्यद्वारा कर्म कारणमिति सिद्धम् । तदेवं वे-
दान्तत्राक्षरैर्विधित्सतं वेदनं उपासनरूपम्, “ मनो ब्रह्मेत्युपासीत ”
इत्युपासिनोपक्रान्तस्य “ भाति च तपति च कीर्त्या यशसा ब्रह्म
वर्चसेन , य एवं वेदे ” ति वेदनशब्देनानुवादात्, “ नस वेद ”
“ आत्मैत्येचोपासीत ” “ यस्तद्वेद यन्स वेद समयेत दुक्तम् ” इत्यत्र

“अनुम एतां भगवो देवतां शाधि यां देवतामुपास्त ” इत्यत्रापि च्यतिकरेणोपक्रमोपसंहारदर्शनाच्च । वेदनं च ध्यानरूपम् , “ ध्रुवा स्मृतिः, स्मृतिलम्भे सर्वग्रन्थीनां विप्रमोक्ष ” इति ध्रुवायास्तैलधारा वदन्निच्छिन्नस्मृतिरूपायाः स्मृतेस्साधनत्वेन विधानात् । साच स्मृति-दर्शनसमानाकारा, “ मिथने हृदयग्रन्थिश्छिद्यन्ते सर्पमंशयाः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परापर ” इति दर्शनस्य मोक्ष साधनत्वावगमात् । नच स्मृतेः साक्षात्कारस्य च साधनत्वविधायकगुणपदशितप्रमाणं कथं वेदनस्य स्मृतिरूपत्वदर्शनसमानाकार ताविधायकमिति वाच्यम् ; तथासत्यनेकोपायानां तेषां विकल्पस्य वाङ्गीकारेण गौरवापत्तेः, वेदनादिशब्दानां सामान्यशब्दत्वेन तदपेक्षितप्रशेषसमर्पकत्वे सम्भवति अनपेक्षितोपायान्तरविधायकत्वानौचित्यात्, “ आत्मा वा अरे द्रष्टव्य श्रोतव्यो मन्तव्य ” इत्यादौ दर्शनसमानाकारत्वविधानाच्च । अन्यथा “ द्रष्टव्य ” इति दर्शनरूपज्ञानान्तरविधौ वाक्यभेदापत्तेः ।

नच श्रवणमननयोरपि विधानेन वाक्यभेदोऽपश्यमभ्युपगन्तव्य एवेति वाच्यम् ; ध्येयस्वरूपश्रवणमन्तरेण ध्यानासम्भवेन ध्यानविधिनैव ध्येयानुभवरूपश्रवणस्य प्राप्तत्वेन श्रवणप्रतिष्ठापनार्थस्य मननस्य तत एव प्राप्तत्वेन च तयोरपि विधानाभावेन तदर्थं विधिव्यापाराभावात् । दर्शनसमानाकारा स्मृतिरेव भक्तिशब्देनोच्यते, उपासनपर्यायत्वाद्भक्तिशब्दस्य । अतएव भगवताऽभिधीयते ।

“ भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन ।

ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परन्तप ॥

पुरुषस्म परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यये ” ति ।

एवंरूपस्य ध्यानरूपस्य वेदनस्याहरहरनुष्ठेयस्याभ्यासाधे चातिशयस्त्राग्रयाणादनुभूतमानस्यैव ब्रह्मप्राप्तिसाधनत्वात्तदुत्पत्तये

सर्वाण्याश्रमरूमाणि यज्ञादीन्यवश्यमनुष्ठेयानि , “ यज्ञेने ” त्यादि श्रुतेः । सूत्रकृतापि “ आप्रयाणात्तत्रापि हि दृष्टम् ” “ अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनादि ” त्यादिना तथोक्तत्वात् । तथा यज्ञादिवर्ध्वपुण्ड्रचक्रादिधारणान्यपि उपासनाङ्गान्यवश्यमनुष्ठेयानि । तथाच श्रूयते “ धृतोर्ध्वपुण्ड्रः कृतचक्रधारी विष्णुं परं ध्यायति यो महात्मे ” त्यादिषु । इदञ्चोर्ध्वपुण्ड्रधारणं तप्तचक्रादिधारणं च श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणपाञ्चरात्रादिषु प्रसिद्धम् ।

तथाहि श्रुतपथे प्रथमे खण्डे— “ तप्तं चक्रं द्विभुजे धार्यमित्यग्निहोत्रमेव लोको भवत्पूर्ध्वपुण्ड्रमालिखेत्स्माद्द्विरेखं भवति भू-स्वयंभूर्ब्रह्मणः सायुज्यं सलोकतां जयति य एवं वेदे ” ति , द्वितीये “ तप्तं चक्रं द्विभुजे धार्यमिति स विष्णुलोको भवति सोऽनन्तलोको भवति य एतं वेदे ” ति , तृतीये “ तापः पापं हरतीति सुदर्शनं धार्यमित्यूर्ध्वपुण्ड्रं द्विरेखं भवति ब्रह्मणः सायुज्यं सलोकतां जयति य एवं वेदे ” ति , चतुर्थे “ तप्तं चक्रं द्विभुजे धार्यमिति ब्रह्मणः सायुज्यं सलोकतां जयति य एवं वेदे ” ति , पञ्चमे “ इदं चैतत्पुरुषस्य परायणो भवति तप्तं चक्रं द्विभुजे धार्यमिति, पष्ठे “ येनाङ्किता मनवो लोकासृष्टि वितन्वन्ति ब्राह्मणास्तद्ब्रह्मन्ति , अग्निना वै होत्रा तप्तं चक्रद्विभुजे धार्यमित्यूर्ध्वपुण्ड्रमालिखेत्स्माद्द्विरेखं भवति पुनरागमनं न याति ब्रह्मणः सायुज्यं सलोकतां, जयति य एवं वेदे ” ति, सप्तमाष्टमनमदशमैकादशेष्यपि एवमेव वाक्यानि दृश्यन्ते । त्रिष्वपि वेदेषु “ पवित्रं ते विततं ब्रह्मणस्पते प्रभुर्गात्राणि पर्येपि विश्वतः । अत्पतनूनं तदामोऽऽनुते श्रुतास इद्ब्रह्मन्तस्तत्तमाशत ” इति । अस्यार्थः चतुर्मुखस्यापि नायरुभूतस्त्वं विश्वः विश्वतः सर्वस्य , सार्वभक्तिरुस्तसिः , गात्राणि पर्येपि , व्यापकस्य

तत्र विततं, पवित्रं-चक्रमस्ति, "सुदर्शनं सहस्रारं पवित्रं चरणं पविरि"ति निघण्टुवचनात्, "पवित्रं चरणं नेमी रथचक्रं सुदर्शनम् । सहस्रारं प्राकृतम्नं लोकरुद्धारं महोजनम् । नामानि विष्णुचक्रस्य पर्यायेण निबोध म " इति पादमवचनाच्च । तेनेत्यध्याहार्यम्, तापस्य करणसाकाङ्क्षत्वात्पवित्रपदस्य प्रथमान्ततयानाकाङ्क्षितत्वाच्च । तेन— पवित्रेण सुदर्शनेन, अदग्धगात्रः, अतएवामः—अपकृषायः, अदग्धपाप इति यावत् । तत्—ब्रह्म, "तद्वितिना—एतस्य महतो भूतस्य नाग भवती " ति तैत्तिरीयद्रुतेः । तत्पवित्रम्, इद्वहन्तः—वहन्त एव, शृतासः-परिपकरूपाया, तत्-ब्रह्म, समाशत-अन्तुने इति । अत्रातहतनूरित्यस्य प्रतिसम्बन्धि तथा वहन्त इत्युक्तं तत्तचक्रधारणमेव गम्यते ।

ननु, हे ब्रह्मन् ! प्रभुस्त्वं, विश्वतः— सर्वाणि गात्राणि, पर्येभि समष्टिरूपतया व्यष्टिरूपाणि व्याप्नोपि, ते पवित्रं त्वत्सृष्ट तया त्वत्सम्बन्धि पवित्रम्—श्रौते सोमनिद्रिहत्भूतं वानोरूपं स्मार्ते देवतारूपं वा प्रतिष्ठारूपं वा तत्साधनद्विरण्यादिरूपं यजमान शुद्धिहेतुभूतम्, विततम्—विस्तृतं व्याप्तं वा, वर्तते, एतत्पवित्रं निर्वृत्य, प्रकृतकर्मसम्बन्धिना तपना, अतहतनूः, ततएवामः—अपरिपक्वः असंपादिताधिकारः, तत्— प्रकृतकर्मफलम्, नाञ्जुते, प्रकृतकर्मसंबन्धितपना संपादिताधिकारा एव, वहन्तः—वहप्रापण इतिधातुः, प्रकृतकर्म निर्वृतयन्तः, तत्—प्रकृतकर्मफलम्, प्राप्नुवन्ति, इत्यर्थः कुतो न स्वादितिचेत्तः— दशापवित्रादौ पवित्रपदस्य संज्ञात्वाभावेन ऋषिदेवतात्वाभावेन च "पुनःसंज्ञायामि " त्यनेन वा " कर्तरिचिपिदेवतयोरि " त्यनेन वा प्रत्ययालाम्न शुचित्वगुणयोगेनैव पवित्रपदप्रवृत्तेर्यक्तव्यत्वेन प्रथमश्रुतगात्रेन्द्रलक्षणापत्तेः, चतुर्मुखसृष्ट्यस्य माधारणत्वेन पवित्रमिति विशेषोक्त्यनुपपत्तेः, ब्रह्मणस्पत इति " ब्रह्माधिपतिर्ब्रह्मशोधातरि " इति

तापनीषार्थप्रत्यभिहानेन परब्रह्मातिरिक्ते ब्रह्मशब्दस्य चतु-
 भुक्त्वे स्वरसत्त्वेन च ब्रह्मणस्पतिशब्दस्य भगवति स्वरसतया ब्रह्मपर-
 त्वात्तुपपत्तेः, सर्वाधिकारिस्वरसप्रभुशब्दासामञ्जास्यात्, सर्वगात्र
 व्याप्तस्सर्वव्यापिन्येवोपपत्तेः, 'अतस्ततनृ'रे' त्यत्र करणाकांक्षायां प्रकृ-
 तस्य करणतयान्वयं विहाय प्रकृतकर्मसंन्यतपसाः करणत्वेनान्व-
 यस्य ह्रिष्टत्वात्, तापशब्दास्वारस्यात्, नामतया तच्छब्देन ब्रह्मो
 पस्थापनसम्भवेऽन्यप्रकृतकर्मफलपरामर्शस्थानौचित्यत्, निरुपसर्गस्य
 चहेर्निर्गृह्यर्थकत्वानुपपत्तेः, तत्पदस्य फलपरत्वास्वारस्याच्च, 'पवित्रं ते
 विततमिति मुद्रयेदृष्टिजे भुज' इति सनकस्मृतिप्रिनियोगानुगुगत्वाच्च
 पूर्वोक्त एवार्थो युक्तः । किञ्च " पवित्रं ते विततमि " ति मन्त्रे
 तापहेतुत्वेनाऽपेक्षितोऽग्निसंदोहः पवित्रशब्दवाच्यं चक्रमिति च
 मंत्रापणीयशास्त्रायां " पवित्रमित्यग्निः, अग्निर्दे सहस्रारः, सहस्रा
 रो नेमिः, नेमिना तप्तानुर्बल्लणस्तापुन्यं सलोकनामाप्नाप्ति " ति
 वाक्ये स्पष्टमत्रगम्यते । अत्र हि पवित्रमिति मन्त्रस्थपवित्रशब्दवाच्य
 मन्त्र ' अग्निरिति अग्निसपोगाभिधानात्, तापपेक्षितहेतुलामः ।
 अग्निसंपुत्स तप्त यःपिण्डेग्निरप पिण्ड इति सामानाधिकरण्या
 द्दशनेनात्रापि सामानाधिकरण्यादाग्निसंयोगलामः । ' अग्निर मह
 स्रार " इत्यत्र अग्निशब्देनाग्निसंपुक्तं चक्रमूष, " सहस्रार " इति
 सहस्रारशब्दवाच्यत्वमुच्यते, " सहस्रारो नेमिरि " ति नेमिशब्द
 वाच्यत्वम् । न च मन्त्रेऽग्नेन पवित्रत्वविधिः शङ्कनीयः, इतिशब्दा
 नन्वयात् । तद्योगेन प्रथमोपात्तत्वेन तस्येवोदशरामपेक्षत्प्रतीतेः ।
 सहस्रारशब्दनेमिशब्दोरस्वारस्यात् । अस्मन्मत्र तु " पवित्रमि "
 ति ' पवित्रं त ' इति मन्त्रपदसमुपादाया ' ग्निरि " त्यनेन तस्याग्नि
 संपुक्तपवित्रपरत्व स्थापयित्वा ' सहस्रार ' इति ' नेमिरि ' ति
 पदार्थां सुदर्शनविषये प्रसिद्धिमात्र्यां सुदर्शनत्वज्ञापनात्पदद्वयं सप्र
 योजनं सुदयवृत्तं च ।

अथर्वणे-

“ चक्रं त्रिभक्तिं षण्णुयाभितप्तं बलं देवानाममितस्व विष्णोः ।
स एति नाकं दुरिता विधूय विशन्ति यद्यतयो रीतरागाः ॥”

इति स्पष्टमेव तप्तचक्रधारणमवगम्यते ।

यजुर्वेदे तृतीयकाठके—

चरणं पवित्रं विततं पुराणम् । येन पूतस्तरति दुष्कृतानि ।
तेन पवित्रेण शुद्धेन पूताः । अतिपाप्मानमरातिन्तरेम ।
लोकस्य द्वारमर्धिमत्पवित्रम् । ज्योतिष्मद्भाजमानं महस्वत् ।
अमृतस्य धारा बहुधा दोहमानम् । चरणं नो लोके सुभितान्
दधातु ॥

इति मन्त्रयोस्तप्तचक्रधारणमवगम्यते, चरणशब्दश्रवणात् । तथाहि
अग्निमन्त्रकरणे ‘ तं चरणमध्वीत् ’ इति वक्तृत्वदर्शनाधरणस्य
चेतनत्वम्, ‘अहमुपेचरणमस्मी’ त्युक्त्या चरणशब्दस्य तन्नामत्वं ‘मां नु
यजस्ते’ ति नियोगाद्भवतात्वं चारणम्यते । ज्ञानयज्ञाख्ये भाष्ये
भट्टभास्करेण चरणशब्दो देवताविशेषपरतया व्याख्यातः । त्रिवेदी
भाष्ये—धानुष्कपञ्चना सुदर्शनपरतयाप्यं व्याख्यातः । “पवित्रं
चरणं नेमी रथचक्रं सुदर्शनम् ।” ‘ चरणं प्राङ्गणेचक्र ’ इति नैघण्टुक-
वचनाच्चाप्यं सुदर्शनपरः । ‘ विष्णोर्नुक्तेन मन्त्रेण ताप-
यित्वा सुदर्शनम् । चरणं पवित्रमिति तद्द्वाभ्यामभिमन्त्रयेत् ॥
पवित्रं ते विततमिति मृद्रयेदक्षिणे भुज ’ इति सनकस्पृति
वचनेन सुदर्शनधारणे तत्सान्निध्यार्थाभिमन्त्रणे विनियोगादनयो-
स्तुदर्शनपरत्वम् । मन्त्रार्थस्तु-चरणं सुदर्शनम्, पवित्रं-धारणं कुर्वतां
सकलपापनिरामकम्, विततं-विभूतिद्वयफलप्रदानहेतुत्वात् तत्र तत्र

धिसर्वाणाम् एरणं-एवंभूतवैभवमिदमनादि। पवित्रत्वमेव विशदयति-
 ' तेने ' ति। धूनेनेत्यध्याहर्तव्यम्, धूतेन येन चक्रेण, पूतः परिशुद्धः,
 दुष्कृतानि-भोगमोक्षविरोधीनि पापानि, तरति अतिक्रामति, तैरस्पृष्टो
 भवतीत्यर्थः। एव सुदर्शनस्य स्वाभाविकवैभवं प्रदर्श्य तत्फलं
 स्वस्मिन्नाशास्ते ' तेने ' त्यादिना। तेन चक्रेण धारयतां पापशोधकेन
 स्वतः शुद्धेन, पूताः-परिशुद्धाः, पाप्मानं-दुष्कृतम्, -अरातिं-अभिमत
 दिरोधिन्म्। अतितरेम प्रार्थने लिङ्। एवमभिमतविरोधिनिरासकत्व
 म्मुक्त्वा अमीष्टफलप्रापकत्वमाह। लोकस्य परलोकस्य, द्वारं प्रापकम्,
 अर्चिगत् अर्चिष्मत्, सहस्रज्वालमित्यर्थः, ज्योतिष्मत् अग्निसंयुक्तम्,
 अग्नेन धारणकालेऽपेक्षितो वह्निमंसर्ग उच्यते, भ्राजमानं-भृशतरं
 दीप्यमानम्, महस्वत् अरवत्-इति धन्त्रियज्वना व्याख्यातम् अमृतस्य
 धारा बहुधा द्रोहमानं-तापत्रयाभितप्तं परुषमाप्याययितुमद्वनममये
 बहुप्रकारेणामृतधारा दुहानम्, तापत्रयशान्तिहेतुत्वाद्बहुधात्वम्, यद्वा-
 अमृतस्य धाराः मोक्षमार्गान्, विद्यावैविध्याभिप्रायं बहुवचनम्, कर्म-
 ज्ञानादिपरिकराभिप्रायं बहुधात्वम्, चरणं-चक्रम्, नः-अस्मान्, लोके-
 परलोके, सुधितान् आविर्भूतनिरतिशयानन्दान्, दधातु स्थापयतु,
 इति।

आथर्वणे- “ चक्रमादायाग्नौ ताप्य ब्राह्मणस्य दक्षिणबाहौ
 धारयेच्चक्रमुपविश्यति पाश्चजन्यमादायाग्नौ ताप्य ब्राह्मणस्योत्तर
 बाहौ धारयेत् ब्रह्मवादिनो वदन्ती ” ति ।

एवमन्यान्यप्याथर्वणवाक्यानि तसचक्रधारणप्रतिपादकानि
 प्राज्ञलिखितानि। नद्यैतेष्वनाश्वासः शङ्कनीयः, पाश्चरात्रे बहुप्रदेशेषु
 आथर्वणवाक्यानि तसचक्रधारणबोधकान्युपादाय तत्र विनियोग
 दर्शनात्। पाप्मोत्तरखण्डे त्रिंशोऽध्याये-

“ सर्वाश्रमेषु वसतां ब्राह्मणानां विशेषतः।

विधिना वैष्णवं चक्रं धार्यं हि श्रुतिचोदितम् ॥

दक्षिणे तु भुजे विप्रो विभृयाद्वं सुदर्शनम् ।
 सव्ये तु विभृयच्छङ्खमिति वेदविदो विदुः ॥
 एयं महोपनिषदि प्रोक्तं चक्रादिधारणम् ।
 तथैव साम्नि यजुषि ऋचिञ्चोक्तं शुभानने ॥ ” इति ।

घृहत्पाराशरस्मृती—

“ अग्निनैव तु संपुक्तं चक्रमादाय वैष्णवः ।
 दाहयेत्सर्ववर्णानां हरिसालोक्यसिद्धये ॥ ” इति ।

मनु.— “ ऊर्ध्वपुण्ड्रं तथा चक्रं नित्यं धारयते नरः ।
 तेन तस्याश्चुभं नश्येच्छुभमस्य विवधेते ॥ ” इति ।

शाण्डिल्यः— “ पशुपुत्रादिकं सर्वं गृहोपकरणानि च ।
 अङ्कयेच्छङ्खचक्राभ्यां नाम कुर्याच्च वैष्णवम् ” ॥ इति ।

यमः— “ उपवीतं शिखाबन्धं चक्रलाञ्छनसंयुतम् ” इति ।

शब्दः— “ उपवीतादिवद्वार्याः शङ्खचक्रादयस्सदा ।
 ब्राह्मणस्य विधानेन वैष्णवस्य विशेषतः ” इति ॥

हारीतः— “ प्रतप्तशब्दचक्रादिहेतुभिर्मन्त्रमुच्यते ।
 दक्षिणे तु भुजे चक्रं वामांसे शब्दनेव चे ” ति ।

ब्राह्मणानां तप्तचक्रधारणाभावे प्रत्यवायं स एवाह—
 “ अनङ्कयित्वा चक्रेण यत्किञ्चित्कर्म संचरेत् ।
 तत्सर्वं याति वैफल्यमिष्टापूर्णादिकं तथा ॥
 अचक्रधारिणो निप्रा.मर्वकर्मसु गार्हृताः ।
 अर्ष्णत्त्वमापन्नो नरकं चैव गच्छति ॥
 तस्माच्चक्रं विधानेन तप्तं वै धारयेद्द्विजः ।
 सर्वाश्रमेषु यमतां स्त्रीणाञ्च श्रुतिबोधनात् ” इति ।

विष्णुश्च— “ यथा श्मशानगं काष्ठमनर्हं मवेकर्मसु ।

तथाऽचक्राङ्कितो विप्रः सर्वकर्मचहिष्कृत ” इति ।

अत्राचक्राङ्कित इतिच्छेदः , चक्रधारणविधिप्रकरणात् ।

भारते— “ नान्यं देवं नमस्कुर्यान्नान्यं देवं निरीक्षयेत् ॥

चक्राङ्कितःसदा तिष्ठेत् भद्रक्तःपाण्डुनन्दने ” ति ।

पात्रे “ वैष्णवत्वस्य सिद्धयर्थं ज्ञानसिद्धये विशेषतः ।

प्रतपेच्छङ्खचक्राभ्यां हुत्वा होमं विधानत ” इति ॥

आग्नेयपुराणे—

“ ललाटे तु गदा धार्या मूर्ध्नि चापं ततःपरम् ।

नन्दकं चैव हृन्मध्ये शङ्खचक्रे भुजद्वय ” इति ॥

वाराहे— ‘ मद्यक्राङ्कितदेहो यो भद्रक्तो भुवि दुर्लभः ।

मामुपैष्यति धर्मात्मा मदेकान्तेन चेतसे ’ ति ॥

वामने— ‘ लीलयापि लिखेद्यस्तु बाहुमूले सुदर्शनम् ।

कुलकोट ममुद्धृत्य स गच्छेत्पद्मं पदभि ’ ति ॥

मातस्ये— ‘ शङ्खचक्राङ्कनं कुर्यादात्मनो बाहुमूलयोः ।

कलत्रापत्यभृत्येषु पश्चादिषु विमुक्तय ’ इति ॥

गारुडे— ‘ अग्निर्नैव तु संयुक्तं चक्रमादाय वैष्णवः ।

दाहयेत्सर्ववर्णानां हरिसालोक्यसिद्धय ’ इति ।

कूर्मे— ‘ चक्रादिधारणं पुंसां परममन्थवेदनम् ।

पतिव्रतानिमित्तं हि वलयादिविभूषणभि ’ ति ॥

वायव्ये— ‘ उपवीतादिवद्वार्याशङ्खचक्रादयस्सदा ।

ब्राह्मणस्य विशेषेण वैष्णवस्य विशेषत ’ इति ॥

आदित्यपुराणे—

‘ चक्रादि धारयेद्विप्रो ललाटे मस्तके भुजे ।

पातकादिदिशुद्धयर्थं भद्रश्लेशविनाशनमि ' ति ॥

ब्रह्मकैवर्ते— ' चक्राङ्कितभुजं विप्र यो निन्दयति सर्वदा ।

स याति नरकं घोरं यावदाभूतसंग्रहम् ' इति ॥

भविष्यत्पुराणे— ' चक्राङ्कितभुजं दृष्ट्वा यस्तु तन्नाभिवादयेत् ।

तिर्यग्योनिशतं प्राप्य दिष्टायां जायते कृमिरि ' ति ॥

मार्कण्डेये— ' शङ्खचक्रांकरं कुर्यादात्मनो बहुमूलयोरि ' ति ।

श्रीभागवते— ' चक्राङ्कितस्य साधिष्ये तपः कुर्यात्प्रयत्नत ' इति ।

शिवपुराणे— ' श्रावका वास्तुदेवस्य तथैव नटनर्तकाः ।

अन्धे च वैष्णवास्तत्र सर्वे चरण लाञ्छिता ' इति ॥

ब्रह्माण्डे— सुदर्शनेन यस्याङ्गं लाञ्छितं तु भवेत्सदा ।

देहे तस्य वसेन्नित्यं धिपा युक्तः स्वयं हरिः ।

अग्नितप्तेन चरण ध.हूमूले तु लञ्छिता इति ॥

आचाराश्च दृश्यन्तो तापनीये ' ते प्रजःपति मोवर्णः कलशैरमृत
पूगेरानुष्ठुभादिभिर्मन्त्ररम्यपिञ्चन् , तं सुदर्शनेन दाशमताऽऽक्षन्
प.श्चजन्येन वामतः, द्वयेनैव सुराक्षितो भवति ।

ब्रह्मा ' ततःप्रभृति शक्राद्याः सर्वे देवा मुनीश्वराः । चिह्न
कृष्णायुधादीनां नित्यं सुर्वन्ति तन्त्रतः । तस्माच्चमपि देवप कुब
कृष्णायुधाङ्कितम् । स्वदेह तत्र सर्वत्र सर्वसिद्धिर्भविष्यती ' ति ।

स्कान्देच प्रदर्शितोऽयमाचारः ' तदा प्रभृते ब्रह्माद्या सर्वे
देवाः सत्रासवाः । ऋषयः सिद्धगन्धर्वाः पाताले पद्मगेश्वराः । बहोः तप्त
हरेश्चक्रं शङ्खं चैव विधानतः । धारयन्ति हृदा युक्ताः ' इति ।

शतपथे चायमाचारः प्रदर्शने ' इमानेव गांतमभरडाजौ ।
अयमेव गांतमः, अयं भरडाजः , इमाश्च विश्वामिश्रजमशनी,
अयमेव विश्वामिश्रोऽयं जमदग्निः, इमाश्च वलिपुशाश्रयी, अयं

‘वसिष्ठोऽयंकाश्यप’ इति ‘येनाद्धिता लोकसृष्टिं वितन्वन्ति ब्राह्मणास्तद्वहन्ती’ त्यत्र गौतमादेर्दृष्टान्ततया उपादानार्त्तः सुदर्शनं धृतमिति गम्यते । सदाचारप्रदर्शनार्थं गौतमादीर्निर्दिश्य स एवायमिति तत्सौल्यमन्यस्यापि चक्राङ्कितस्य प्रतिपाद्यत इति चावगम्यते ।

इतिहासमनुष्ये- ‘केचिच्छक्राङ्कितास्तत्र प्राणिनः पुण्यदायिनः’ इति तदाचारः प्रदर्शितः ।

काशीखण्डे द्वयशीतितमेऽध्याये- ‘आसीदमित्रजिज्ञामा राजा परपुरञ्जय’ इत्यारभ्य ‘पुरुषोत्तमताङ्गो न प्राप्तस्त्वमित्र भूपत’ इत्यन्तेन नारदेन सुबहुमन्यमानं सर्वदेवपूजनीयममित्रजिज्ञामकं राजानं प्रदर्श्य ‘विशालोरस्थलतलप्रालम्बितुलसीस्रजम् । शङ्खचक्राङ्कसुभगभुजद्वयविराजितमि’ अमित्रजिज्ञामकेन राज्ञानुष्ठितत्वं प्रतिपाद्यते ।

तस्माच्छ्रुतिस्मृतीतिहासपुराणाचारैस्तत्तत्रादिधारण ब्राह्मणानां विशेषतो वैष्णवानां चावश्यकर्तव्यमिति सिद्धम् ।

यत्रय कैश्चिदुक्तं ‘शङ्खचक्राद्यङ्गनं च नृत्यगीतादिकं तथा ।’ इति शूद्रधर्मतया प्रतिपन्नं ‘भ्रातस्मार्ताक्रथो विप्रो नाङ्गयेदङ्गमङ्गनैः । अपि विष्ण्वादिसंबद्धंस्तप्तेर्वा पतितो भवेत् । अज्ञानादथवा लोभाद्भागतो वा सुदर्शनम् । धत्ते कुलधनं तं दृष्ट्वा मयासा जलमादिशेत् । भुजाग्रे मलिलेनैव विलिखेद्यस्तुदर्शनम् । वेदाग्निज्ञानवान् सोऽपि दहत्यामसमं कुलम् । शङ्खचक्रश्च लिङ्गश्च यो मूढो धारयेत्तनौ । पापण्डस्त हि विज्ञेयः सर्वकर्मपरिष्कृत’ इति गोभिलस्मृतिवचनेषु ब्राह्मणानां तत्तत्रादिधारणं निषिद्धमिति । अत्र इत्यः-उदाहनश्रुतिस्मृतीतिहासपुराणाचारैः प्रसिद्धस्य चक्रादिधारणस्य निरुक्तस्मृति-

वचनैर्निषेधोऽनुपपन्नः, स्पृत्याद्यनुगृहीतानेकप्रत्यक्षश्रुतिपिरोधेन
 'भूयसा स्याद्वलीयस्त्वमि' ति न्यायेन विरोधाधिकरणन्यायेन च तेषा
 मन्यपरत्तस्यैव न्याय्यत्वात् । 'लाञ्छितव्या यथायोगं शङ्खचक्रादि
 लक्षणैः । आराधकाद्याः कर्मण्या एवं चक्रादिलाञ्छिता ' इत्यादि
 वचनागतं वृत्त्यर्थं नृत्यगीतादिकं कुर्वतां यदङ्कनं तद्विजातेर्निषि
 द्ध्यते 'शङ्खचक्राद्यङ्कनंचे' ति वचनेन । देवालये वृत्त्यर्थं नृत्यगीतादि
 करणं तदर्थं चक्रादिधारणं चेति यत् अयं धर्म एकनातेरेव न िजाते-
 रित्युक्तवचनार्थः । न च ब्राह्मणानां वृत्त्यर्थं नृत्यगीतादिकरणं तदर्थं
 मङ्कनं चाप्रसक्तमिति वाच्यम् आपद्पुत्रोत्तरवर्णवृत्तेः 'आपत्स्वनन्त-
 रा वृत्तिरि' त्यादिवचनेन प्राप्तैरापद्यपि एवंविधाङ्कनं न कर्तव्यमि-
 ति निषेधसम्भवात् । अन्यथा ब्राह्मणादेस्वरूपेणाङ्कननिषेधे जातिपद
 वैयर्थ्यापत्तेः, नारदाद्यनुष्ठितगीतादेर्निषेधानांचित्यात्, अयमि
 तिपदत्रयर्थ्यात् । तदभावेऽपि अङ्कनमेकजातेर्नृत्यगीतादिकं चेत्प
 न्ययोपपत्तेश्च । तस्माद्वचनान्तरप्रसिद्ध जीविकारूप नृत्यगीताद्यर्था
 ऽङ्कनमेवात्र वचने ब्राह्मणाना निषिध्यत इत्येव युक्तम् ।

' शङ्खचक्रे मृदा यस्तिर ' ति वचनं तापभीत्या मृदा रेख
 या चित्रवद्यथक्राद्याकृतिं कुर्यात्तायमेन वा तौ शूद्रवद्वह्निप्रद्वार्या
 चित्येवमन्तरम्, ननु प्रमाणान्तरसिद्धकनकरजतकांस्यताम्रादिकरणकाङ्क
 नादिनिषेधपरम्, तथा सति मृदा आयसेन वेति पदत्रयेयर्थ्यापत्तेः ।
 वयोः कनकाशुपलक्षरूपेणाङ्कनमात्रनिषेधपरत्वे लक्षणापत्तेः,

“ सुदर्शनं पाञ्चजन्यं सौर्येण प्रकाशयेत् ।

रौप्येण वापि चाग्नेन कांस्येनापि प्रकाशयेत् ॥ ”

इत्यादिपिरोधाच्च । “ श्रोतस्मार्तक्रियो विप ” इति गोमिलवचन
 मपि श्रौतस्मार्तक्रियानिष्ठनञ्जापत्रचिह्नानि दम्भार्थं न धारयेत्,
 भगवन्नित्थान्यपि श्रौतस्मार्तक्रियानिष्ठत्वद्योतनाय न धारयेदित्येव-

स्परम्, न तु स्वरूपेण तप्तचक्रादिधारणनिषेधपरम्, अन्यथा श्रौतस्मार्त
क्रिय इति पदवैयर्थ्यापत्तेः । “तस्मात्तप्तं विधानेन चक्रं वै धारये-
दद्विजः । सर्वाश्रमेषु वसतां स्त्रीणां च श्रुतिचोदनात् । अग्निर्नैव तु
संयुक्तं चक्रमादाय वैष्णवः । दाहयेत्सर्ववर्णानां हरिसालोक्य-
सिद्धये” इत्यादिहारीतपाराशर्याद्यनेकस्मृतिवचनविरोधाच्च । “अ-
ज्ञानादथवा लोभाद्रागतो वा सुदर्शनमि” ति वचनमपि द्वि-
चुद्धिं विना सद्गोष्ठीप्रवेशाय क्रियमाणमङ्गनं वैष्णवधनं चोरा ना
पहरन्तीति श्रुत्वा स्वधनरक्षणाय यदङ्गनं धनलाभेच्छया वा
यदङ्गनं तन्निषेधपरमेव । “भुजाग्रे सलिलेनैवे” ति वचनं सलिलमा-
त्राङ्गननिषेधपरं सत्तप्तचक्रधारणमेव ज्ञापयति । “शङ्खचक्रं च लिङ्गं
चे”ति वचनमपि न तप्तचक्रादिधारणस्य स्वरूपेण निषेधपरम्, तद्धार-
णबोधकबहुश्रुतिविरोधात्, सर्वेषामविशेषेण तप्तचक्रधारणं
धर्म इति वदता भगवता हारीतेन “ रागसन्दग्धगात्राणां न
स्यात्पारत्रिकं सुखमि” ति निषेधस्य रागाङ्गनविषयत्वस्फुटीकर-
णाच्च रागादिनाङ्गननिषेधपरम्, लिङ्गसमुच्चयनिषेधपरं वा । अत
एव “ स्वदेहे वान्यदेहे वा भवेदत्रिकिणो द्विज ” इति वचने
अत्रिकिणशब्देन किणत्रयोपस्थापकेन त्रिमूर्त्यायुधषिद्धात्मककिणत्र
यनिषेधेन तप्तचक्रादिधारणनिषेध इति निरस्तम्, जीविकार्थाङ्गननिषेधे
समुच्चयधारणनिषेधे वा तात्पर्यस्य युक्तत्वात् । अत्र द्विजशब्दो
ब्राह्मणपरः, किणत्रय च ज्याघातयुद्धृतार्थनिरन्तरासिकाविनि-
र्मितमिति व्याख्यातत्वेन त्रिमूर्त्यायुधाङ्गननिषेधपरत्वस्याभावाच्च ।
“न ब्रह्मविष्णुरुद्राणां चिह्नमेकस्य धारयेत् । स्वयमेव श्रुतिः प्राह सर्व
देवमयो द्विजः” इति परेण लिखितं वचनं मूलस्मृतिषु कापि
दृश्यते चेत्समुच्चित न धार्यमित्येवं योजनीयम् ।

यत्तु केनचिदुक्तं “ यस्तु मन्तप्तशब्दादिलिङ्गचिह्नतनुद्विजः ।
स सर्वयातनाभोगी चण्डालः कोटिजन्मसु । चक्राङ्किततनुर्वापि

राजंल्लिङ्गाङ्कितोपि वा । नाधिकारी स विज्ञेयः श्रौतस्मार्तेषु कर्मसु”
स्कान्दे— “ स्वदेहे परदेहे वा न कुर्यादङ्कनं नरः ” ।
मानवपुराणे—आयुधैश्शस्त्रैश्चकार्धैर्नदहेच्च कदाचन ।

‘ मनुष्याणां च नाम्ना च न लिखेच्चोरसि’ भ्रमात् ॥
श्रौतस्मार्तसमाचारो नाधिकारी च लाञ्छितः । लाञ्छिताश्च न
सम्भाव्या न स्पृश्याश्च तथैव च । न दर्शनीयास्तात्राजा देशाच्छीघ्रं
प्रशासयेत् ” इत्येवं जातीयकानि वचनानि चक्रांकननिषेधपराणि
विद्यन्ते ; अतस्तप्तचक्रादिधारणं न ब्राह्मणधर्म इति । तत्तुच्छम्,
एतेषां वचनानां मूलपुस्तकेषु दर्शनात्, जीविकांकननिषेधपरत्वे-
माप्सुपपत्त्याऽनेकश्रुतिस्मृतिसिद्धचक्रादिधारणनिषेधपरत्वकल्पना—
नौचित्यात् । किञ्च “ स्वदेहेपरदेहे वै ” त्यादिस्कान्दवचनेनरशब्दस्य
सामान्यशब्दत्वात् स्कान्द एव “ येषां चक्रांकितं गात्रमि ” त्यादि-
वचनेन विशेषतस्त्रैणिकानां चक्रादिधारणविधानदर्शनाच्च शूद्रवि-
षयः । तथा च शूद्रस्य चक्राङ्कनकर्तृत्वनिषेधकम् । अतस्तप्तचक्रादि-
धारणं ब्राह्मणादिभिरवश्यं कर्तव्यमिति सिद्धम् ।

ऊर्ध्वपुण्ड्रधारणं च श्रुत्यादिसिद्धम् ।

ऋग्वेदे तावत्— “ ऊर्ध्वरेखं प्रदधदि ” ति ।

महोप निषदि— “ धृतोर्ध्वपुण्ड्रः परमेशितारं नारायणं सांख्य
योगाधिगम्य ” मिति ।

भाल्लवशाखायां— “ यत्र मूर्तेरूर्ध्वपुण्ड्र ” मित्यारभ्य
‘ कुलं तारयते ” ‘ स गच्छेत्पुण्ड्रं पदमि ” ति ।

आथर्वणे— “ हरेः पदाकृतिमात्मनो ह्रिताय मध्ये च्छिद्र
पुण्ड्रं यो धारयति स परस्य प्रियो भवती ” ति ।

स्मृतयश्च—गग्निवेद्यगृध्ने—

“ त्रिपुण्ड्रं ब्राह्मणो विद्वान् लीलयापि न धारयेत् ।

धारयेत्प्रयतस्साम्यगूर्ध्वपुण्ड्रं विधानतः ” ।

शोधयनेनाप्युक्तं— “ होमपूजादिममये सायंप्रातः ममाहितः ।

ऊर्ध्वपुण्ड्रान् धरन्निग्रो भवेच्छुद्धो नचान्यथे ” ति ।

शातातपश्च— “ यच्छरीरं मनुष्याणामूर्ध्वपुण्ड्रं विना भवेत् ।

द्रष्टव्यं नेत्र तद्गात्रं श्मशानसदृशं हि तत् ” ।

विष्णुस्मृतौ “ उपनीतं शिखाबन्धमूर्ध्वपुण्ड्रं विना कृतम् ।

अपवित्रकरं कर्म निग्रस्य विफलं भवेत् ॥

स्मृत्यन्तरेषु च “ स्वाध्याये भोजने चैव होमे मङ्गलकर्मणि ।

ऊर्ध्वपुण्ड्रधरो नित्य रक्षसां चापनुत्तय ” इति ।

भार्गवश्च “ यज्ञो दानं तपो होमो भोजनं पितृतर्पणम् ।

सर्वं भवन्ति विफला ऊर्ध्वपुण्ड्रं विना कृता ’ इति ।

पराशरस्मृतौ— “ निरूर्ध्वपुण्ड्रस्तु भवेन्न कदाचिदपि द्विजः ।

वैष्णवश्चेद्विशेषेण सर्वकर्माणि सोर्हती ” ति ।

स्मृतिसारे— “ स्वाध्याये भोजने चैव होमे मङ्गलकर्मणि ।

ऊर्ध्वपुण्ड्रधरो भूयाद्रक्षसां चापनुत्तय ’ इति ।

वामने— “ रक्षार्थमघनाशार्थं मङ्गलार्थं च भामिनि ।

धारयेदूर्ध्वपुण्ड्रं तु शिरसाहर्निशं सदे ” त्याद्वि ।

मरीचिश्च— “ चतुरद्गुळमूर्ध्वाग्रं द्व्यद्गुळं त्रिस्तृतं तथा ॥

द्विजः पुण्ड्रमृजुं सौम्यं सान्तराळं तु धारयेत् ।

निरन्तराळं यः कुर्यादूर्ध्वपुण्ड्रं द्विजाधमः ।

स हि तत्रस्थितं विष्णुं श्रियं चैव व्यपोहति ।

अच्छिद्रमूर्ध्वपुण्ड्रं तु त्रिपुण्ड्रं धारयेत्तु यः ।

स पर्यायेण तान्याति नरकानेकप्रियतिम् ” ।

बृद्धमनुश्च— “ ऊर्ध्वपुण्ड्रं मृदा धार्यं यतीनान्तु विशेषतः ।

भस्मचन्दनगन्धादीन् वर्जयेद्यापदायुषमि ’ ति ॥

पुराणेषु मात्रये— “ त्रिपुण्ड्रं ब्राह्मणो विद्वान् लीलयापि न धारयेत् ।

धारयेत्प्रयतस्तस्यूर्ध्वपुण्ड्रन्तु नित्यश' इति ।

न रदीये— ' सर्वजातिषु यो मर्त्यो विष्णुभक्तो भवेन्मुने ।

तस्यूर्ध्वपुण्ड्रकरणे अधिकारो बुधैस्सूतः ' ॥

ब्रह्माण्डे— ' सर्ववर्णेषु मद्भक्ताः कुर्वीरन्ूर्ध्वपुण्ड्रकम् ।

ब्राह्मणाश्च विशेषेण जपहोमपरायणाः ।

ब्रह्मचारी गृहस्थो वा वानप्रस्थोथ भिक्षुकः ।

अवश्यं धारयेत्पुण्यसूर्ध्वपुण्ड्रं सुशीभनम् ।

हरिपादाकृतिश्चापि वैष्णवत्राकृतिं तथा ।

पद्मस्य मुकुटाकारं तथैव कुमुदस्य च ।

मत्स्यकूर्माकृतिं चापि शङ्खाकारमतः परम् ।

धारयेदूर्ध्वपुण्ड्रं च मृदा शुभ्रेण वैष्णवः ।

ऊर्ध्वपुण्ड्रधरो विप्रः सर्वलोकेषु पूजितः ।

स विमानं समारूढ्य याति विष्णोः परं पदम् ।

ऊर्ध्वपुण्ड्रधरं विप्रं यः श्राद्धे भोजयिष्यति ।

आकल्पकोटि पितरः परितृप्ता न संशय ' इति ।

मार्कण्डेये— ' ऊर्ध्वपुण्ड्रं मृदा धार्यं विभ्रेण ब्रह्मवादिना ।

उद्धृतासीति मन्त्रेण वैष्णवेन विशेषत ' इति ।

नारदीये— ' ऊर्ध्वगत्यां तु यस्येच्छा तस्मोर्ध्वं पुण्ड्रमुच्यते ।

ऊर्ध्वं गत्वा तु देवत्वं स प्राप्नोति न संशयः ।

ऊर्ध्वं नयति यत्पुण्ड्रं प्राणिनः पापकारिणः ।

तस्याख्याद्दूर्ध्वपुण्ड्रेति तस्माच्चद्वारयेद्द्विज ' इति ।

भगवच्छास्त्रे परमोष्ठिसंहितायाम् —

' श्वेतमृत्तिकया वापि श्यामया वाथ पीतया ।

ऊर्ध्वपुण्ड्रं द्विजैः कार्यं वैष्णवैश्च विशेषत ' इत्यादीनि चरुनि

वचनानि सन्ति तत्रतत्र भगवच्छास्त्रे, विस्तरमियाच्च लिख्यन्ते ।



Bharatiya Vidya Bhavan's Granthagar
Not to be Issued

Call No. SAINIVAR/ANA/7613

Title. Sri Ramanyasiddhantasara
ed P B Ananta Charjya
Author Varadacharya

Date of issue	Borrower's No	Date of issue	Borrower's No

Not to be Issued

Not to be Issued